

الأسفار المقدسة

في الأديان السابقة للإسلام

تأليف

الدكتور على عبد الواحد وافي



مكتبة مصر
للطباعة والنشر والتوزيع
تأسست في ١٩٢٨م

الأسفان المقدس في الأديان السابقة للإسلام

تأليف
الدكتور علي عبد الواحد وافي



مكتبة مصر
للطباعة والنشر والتوزيع

أسسها أحمد محمد إبراهيم سنة ١٩٢٨

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي



mohamed khatab

مكتبة الخديوي

مدينة السادس من أكتوبر .

ت: ٢٣٠٢٨٧ / ١١ - (١٠ خطوط)

فاكس: ٢٣٠٢٩٦ / ١١

١٨ ش كامل صدقي - الفجالة - القاهرة

ت: ٩٠٩٨٢٧ - ٩٠٨٨٩٥ / ٢

فاكس: ٩٠٩٢٢٩٥ / ٢ ص.ب: ٩٦ الفجالة

٢١ ش أحمد عرابي - المهندسين - الجيزة

ت: ٢٤٦٦٤٢٤ - ٢٤٧٢٨٦٤ / ٢

فاكس: ٢٤٦٢٥٧٦ / ٢ ص.ب: ٢٠ إمبابة

مركز التوزيع

إدارة النشر

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي

مكتبة الخديوي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

ترجع أهم الديانات السابقة للإسلام التي وصلت إلينا أسفارها المقدسة كاملة أو غير كاملة إلى أربع ديانات ، وهي اليهودية والنصرانية والزرادشتية الفارسية والبرهمية الهندية .

ويطلق على الأسفار المقدسة للديانة اليهودية اسم « العهد القديم » Ancien Testament . ومن أهم أسفار هذا العهد مجموعة تسمى كتب موسى أو الأسفار الخمسة أو التوراة .

ويطلق على الأسفار المقدسة للديانة النصرانية اسم « العهد الجديد » Nouveau Testament . ومن أهم أسفار هذا العهد مجموعة تسمى الإنجيل .

ويراد بكلمة « العهد » في هاتين التسميتين ما يرادف معنى الميثاق ، أي إن كلتا الطائفتين من الأسفار تمثل ميثاقا أخذه الله على الناس : فأولاهما تمثل ميثاقا قديما يرجع إلى عصر موسى ، والأخرى تمثل ميثاقا جديدا بدأ بظهور عيسى .

وجرت العادة أن يجمع أسفار العهدين معا في كتاب يطلق عليه اسم « الكتاب المقدس » La Bible .

وقد تألف من بحوث أحبار اليهود وربانيهم وفقهائهم في شئون عقائدهم وشرائعهم وتاريخهم مجموعة أسفار أطلق عليها اسم « التلمود » (أي التعاليم) واعتبرت شارحة ومبينة ومفصلة لما ورد في أسفار « العهد القديم » وأنزلها معظم فرق اليهود منزلة لا تقل كثيرا عن منزلة « العهد القديم » نفسه .

ويطلق على الأسفار المقدسة للديانة الزرادشتية الفارسية اسم « الأستاق » وهو تعريب الكلمة « الأفستا » Avesta (ومعناها الأصل أو الأساس) .

وأما الأسفار المقدسة للديانة البرهية الهندية فيطلق عليها اسم « القيدا »
(Veda ومعناها المعرفة أو العلم) .

ومن أسفار « القيدا » استمدت « قوانين مانو » Lois de Manou التي تنسب
لمشرع هندي قديم اسمه « مانو » أو « ما ناغا » وهي تفصيل وشرح وبيان لما اشتملت
عليه أسفار « القيدا » من عقائد وعبادات ومعاملات ونظم اجتماعية وتاريخ . وينزل
البرهيون هذه القوانين منزلة التقديس كذلك ، حتى لقد اعتقدوا أن مؤلفها أحد
الآلهة المنبثقين عن الإله الخالق وهو ابراهيم .

فقد بنا اذن ست مجموعات من أسفار هذه الديانات الأربع : منها مجموعتان
للديانة اليهودية وهما أسفار « العهد القديم » وأسفار « التلمود » ؛ ومجموعتان كذلك
للديانة البرهية وهما أسفار « القيدا » و « قوانين مانو » ؛ ومجموعة للديانة المسيحية
وهي أسفار « العهد الجديد » ؛ ومجموعة للديانة الزرادشتية وهي أسفار
« الأبستاق » .

وستقف على أسفار كل ديانة من هذه الديانات الأربع فصلا مستقلا نعرض في
بعض فقراته لبيان الأسفار وفي بعضها الآخر لتحقيقات تتعلق بتصنيفها وجمعها
واللغات التي ألقت بها والتي ترجمت إليها وما تشتمل عليه من عقيدة وشرعية
وقصص والشعوب التي اهتمت بها وموقف الاسلام منها وما يتصل بهذه الأمور .
واقه نسأل أن يكتب لنا التوفيق والسداد وبهئ لنا من أمرنا رشدا .

دكتور على عبد الواحد والي

التلمود

العهد القديم

العهد الجديد

الزرادشتية

الأبستاق

التلمود

قوانين مانو

العهد القديم

العهد الجديد

الفصل الأول

أسفار الديانة اليهودية

سنمهد لموضوع هذا الفصل بفقرتين : نلتقى في أولاهما نظرة مجملة على تاريخ بني إسرائيل ، لأنهم هم الذين تنسب إليهم هذه الديانة وهم الذين اختصوا بأسفارها ، ونذكر في الفقرة الأخرى كلمة موجزة عن اللغات العبرية والآرامية واليونانية ، لأنها اللغات التي استخدمت في تأليف هذه الأسفار وشرحها وترجمتها . وسنفيدنا الفقرة الأخيرة كذلك عند الكلام على أسفار العهد الجديد (أسفار الديانة المسيحية) في الفصل الثاني من هذا الكتاب ، لأن اللغتين الأخيرتين من هذه اللغات هما اللتان استخدمتا في أسفار هذا العهد .

ثم نقف الفقرات التالية على التعريف بأسفار العهد القديم وأسفار التلمود وهما المجموعتان اللتان تتألف منهما أسفار الديانة اليهودية ، مع تحقيقات تتعلق بتأليف هذه الأسفار ، وتاريخ تأليفها ، واللغات التي ألقت بها والتي ترجمت إليها ، وما تشتمل عليه من عقيدة وشريعة وقصص ، والأسفار الأخرى غير المعتمدة عند اليهود ، والأسفار التي تعتمد أحبارهم إخفاءها ، والفرق اليهودية وما بينها من خلاف في العقائد والشرائع وصلة ذلك بالأسفار ، وموقف الاسلام من هذه الأمور .

تفسير الديانة اليهودية
لغاتها العبرية والآرامية واليونانية

نظرة مجملة في تاريخ بني اسرائيل

هاجر يعقوب (الملقب باسرائيل) هو وأولاده وحفدته من بلاد كنعان (فلسطين وما إليها) إلى مصر على أثر ما حاق بموطنهم القديم من مجاعة وما أصاب مراعيها من جفاف. وكان عددهم سبعين نفساً بحسب ما تذكره كتبهم المقدسة^(١) وكان الوزير الأول بمصر هو يوسف عليه السلام أحد أبناء يعقوب نفسه. فأكرم مثوى أبيه وأخوته، وعطف عليهم قلب فرعون ملك مصر، وأقطعهم بأمره أرضاً في أخصب البقاع^(٢). وظلت سلالات بني اسرائيل بمصر حيناً من الدهر تنعم بكرم المصريين ورعايتهم وتقديرهم لجهودهم وكفائاتهم، حتى لقد وصل كثير منهم إلى أعلى الدرجات والمناصب^(٣). ثم تغير موقف المصريين منهم فيما بعد إلى نقيض ما كان عليه، فخشيتهم من تكاثر عددهم الذي زاد على عدد المصريين أنفسهم ومن استفحال نفوذهم في البلاد^(٤)، فأصبحوا موضع مقتهم واضطهادهم، يسومونهم سوء العذاب، يذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم، ويتخذون منهم خدماً وعبيداً، ويسخرونهم في أشق الأعمال^(٥). وبقي بنو اسرائيل أمداً طويلاً يرزحون تحت نير هذا الاستعباد، وتنوشهم معاول هذه الابادة، حتى أرسل الله إليهم وإلى فرعون وقومه رسولين اسرائيليين من نسل لاوى (ليوى Lévi) أحد أبناء يعقوب هما موسى وأخوه هارون عليهما السلام، يبلغانهم رسالة التوحيد، ويدعوانهم إلى عبادة الله وحده، وترك ما هم عليه من عبادة الأوثان والكواكب وأرواح الموتى

(١) سفر التكوين، اصحاح ٤٧ ققرة ٤.

(٢) سفر التكوين، اصحاح ٤٧ ققرة ١١.

(٣) انظر في هجرة يعقوب وأولاده إلى مصر سورة يوسف من القرآن الكريم وسفر التكوين من اصحاح ٤٦ إلى آخر السفر.

(٤) سفر الخروج، الاصحاح الأول. ققرة ٩.

(٥) انظر في ذلك القرآن الكريم. سورة البقرة آية ٤٩، والاصحاح الأول من سفر الخروج.

والملوك والحيوان والنبات ، ويقدمان لهم شريعة سماوية سمحة ، هي الديانة اليهودية ، تفصل ما ينبغي أن يكونوا عليه في شئون دينهم وديارهم ، فأمن بها بنو إسرائيل ، وكذب بها فرعون وقومه إلا قليلا منهم . وظل موسى وهرون وقومهما بنو إسرائيل بعد ذلك في مشادات مع فرعون وقومه حتى أتيح لهم الخروج من مصر إلى صحراء سيناء في قصة مشهورة ذكرت وقائعها في كثير من سور القرآن الكريم ، ونحدث عنها بتفصيل « سفر الخروج » وهو أحد أسفار العهد القديم .

وقد استحال بنو إسرائيل في أثناء الفترة التالية لخروجهم من مصر حتى استقرارهم في أرض كنعان ، وتبلغ حوالى أربعين سنة ، إلى قبائل من البدو الرحل ، يضربون في صحراء سيناء والمناطق المتاخمة لها ، متنقلين في أرجائها ، « ناثمين » حسب تعبير القرآن الكريم في دروبها وفيافيها ^(٦) . وكان موسى قد طلب اليهم دخول الأرض المقدسة التي كتبها الله لهم ، وهى أرض فلسطين ، وقتال أهلها ، ووعدهم بالنصر ، فتقاعسوا عن ذلك جبنًا وخورًا ، فكتب الله عليهم هذا النية ، حتى يفتنى هذا الجيل الجبان ، وينشأ جيل آخر رضى على التخشين ونمرس بشئون القتال ^(٧) .

وفى أثناء هذه الفترة توفى هارون ثم موسى عليهما السلام ، ولكن بعد أن أكمل الله لبنى إسرائيل دينهم وأتم عليهم نعمته ، وبعد أن تلقى موسى من ربه التوراة « فيها هدى ونور يحكمم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والريانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء » ^(٨) . وقد استوعبت جميع تفاصيل هذه الديانة عقائدها وشرائعها وأخلاقها وقصصها : « وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء » ^(٩) .

وحوالى القرن الثالث عشر قبل الميلاد أغار بنو إسرائيل بقيادة يوشع Josue خليفة موسى بعد وفاته على بلاد كنعان (فلسطين وما إليها وهى الأرض المقدسة التى

(٦) انظر آية ٢٦ من سورة المائدة : « قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون فى الأرض » .

(٧) انظر التصوير الرائع للحوار الذى جرى بين موسى وقومه اذ يستحثهم على دخول الأرض المقدسة ، وهى أرض فلسطين ، وهم يتقاعسون عنها خوفا من أهلها ، فى آيات ٢٠ - ٢٦ من سورة المائدة .

(٨) آية ٤٤ من سورة المائدة : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى وفوز . . . الآية .

(٩) آية ١٤٥ من سورة الأعراف .

وعددهم الله بها) واحتلوا واستولوا على جميع ما فيها من خيرات وثروات . بعد أن
أبادوا معظم أهلها واستعبدوا من أبقوا عليه منهم . فانتهت لديهم بذلك حياة
الحشونة والبداءة والتنقل ، واقتحوا عهد الدعة والحضارة والاستقرار ، وسكنوا
المدن والقرى والمنازل والفصور التي ورثوها عن الكنعانيين . وأخذت مزاولتهم لشئون
دينهم تسير على طريق منظم تحت إشراف أحبارهم وربانيهم وفقهائهم وسنة
مساجدهم ومذابحهم ، وكان معظم هؤلاء يتألفون من نسل لاوى أحد أبناء يعقوب
وهم رهط موسى وهارون . أما رؤساؤهم السياسيون فكانوا في صدر هذه المدة من
القضاة Judges ، ثم لما اتسع نفوذ بني اسرائيل أصبح رؤساؤهم السياسيون ملوكا
ذوي سلطان كبير ، (ومنهم داود وسليمان عليهما السلام .

وفي سنة ٥٩٦ و ٥٨٧ قبل الميلاد أغار نختنصر Nabuchonosor ملك بابل
على فلسطين ، فأزال ملك بني اسرائيل ، وأسر منهم عددا كبيرا أجلاهم الى بابل
(ومن ثم اشتهر ذلك في التاريخ باسم نبي بابل) حيث ظلوا في الأسر زهاء خمسين
سنة حتى تغلب كورش Cyrush ملك الفرس على البابليين عام ٥٣٨ قبل الميلاد .
فأطلق سراح اليهود ، ورجع كثير منهم الى فلسطين ، واستعادوا بعض أوضاع
حياتهم الأولى ، ولكنهم فقدوا استقلالهم ، ولم ينعموا به بعد ذلك إلا فترات
قصيرة . فوقعوا أولا تحت سيطرة الفرس ، ظلوا كذلك زهاء قرنين كاملين ، ثم وقعوا
تحت سيطرة المقدونيين خلفاء الاسكندر الأكبر ، ثم تحت سيطرة الرومان .

وفي سنة ١٣٥ بعد الميلاد أخذ الرومان في عهد الامبراطور هادريان Hadrien
ثورة قام بها اليهود (من ١٣٠ الى ١٣٥) واستخدموا في اخادها أعنف وسائل
التيار البطش ، فدمروا بلادهم ، وأخرجوهم من ديارهم ، فأصبحوا مشتتين هائمين على
وجوههم في مختلف بقاع الأرض حتى يومنا هذا ، على الرغم من إنشاء دولتهم ومن
هجرة شرذمة منهم الى بلادها

والى اجلاء بني اسرائيل من بلادهم في هاتين المراتين يشير القرآن الكريم إذ
يقول : « وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علوا
كبيرا . فاذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال
الغدران »

الديار وكان وعدا مفعولا . ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا . ان أحسستم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها ، فإذا وعد^{ها} الآخرة (أى وعد المرة الآخرة وهو الجلاء الثانى) ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تبيرا^(١٠) .

وقد تنكب بنو اسرائيل الصراط المستقيم ، وخرجوا على تعاليم دينهم وعقائده عدة مرات فى عهد موسى نفسه ومن بعده ، حتى لقد عبدوا العجل وهارون بين ظهرائهم وموسى يتلقى الألواح من ربه . وبعث الله فيهم من بعد موسى وهارون عدة رسل وأنبياء يهدونهم سواء السبيل ، ويحاولون انقاذهم مما انحدروا اليه من كفر وضلال ، فما كانوا يلاقون منهم الا الاعراض والتكذيب ، بل كانوا يلاقون منهم أحيانا التعذيب والتقتيل . وفى هذا يخاطبهم القرآن الكريم اذ يقول : « ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسل ، وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ، أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون ؟ ! » ، ويقول مينا تكذيبهم للقرآن ولأسفارهم نفسها وتمردهم على موسى والأنبياء من بعده : « وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا تؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم ، قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين . ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون . وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور ، خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا ، قالوا سمعنا وعصينا ، وأشرى^{لهم} قلوبهم العجل بكفرهم ، قل بشئ ما يأمركم به إيمانكم ان كنتم مؤمنين »^(١١) ، ويقول : « . . . وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ، ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون »^(١٢) .

(١٠) آيات ٢ - ٥ من سورة الاسراء .

(١١) آيات ٨٧ ، ٩١ ، ٩٣ من سورة البقرة .

(١٢) آية ٦١ من سورة البقرة .

نظرة مجملة في اللغات العبرية والآرامية واليونانية

استخدم في تأليف أسفار الديانة اليهودية وفي شرحها وترجمتها الأولى ثلاث لغات ، وهي العبرية والآرامية واليونانية . ولذلك رأينا التمهيد لدراسة هذه الأسفار بكلمة مجملة عن هذه اللغات الثلاث . وستفيد من هذا التمهيد في دراسة العهد الجديد الذي ستحدث عنه في الفصل الثاني من هذا الكتاب لأن أسفار هذا العهد كذلك قد استخدم في تأليفها وترجمتها الأولى لغتان من هذه اللغات الثلاث وهما الآرامية واليونانية .

اللغة العبرية

تطلق اللغة العبرية على لغة فرع واحد من العبريين ، وهو فرع بني اسرائيل وذلك أن الأمم العبرية تتألف من بني اسرائيل وشعوب أخرى كآل آدوم وآل مؤاب وآل عمون . ولكن لا يطلق اسم اللغة العبرية الا على لغة بني اسرائيل وحدهم .

وقد اجتازت هذه اللغة مراحل كثيرة تأثرت في كل مرحلة منها ، في مفرداتها وقواعدها وأساليبها ، بعدة مؤثرات أهمها الشئون السياسية وما طرأ على وحده بني اسرائيل واستقلالهم وعلاقتهم بالشعوب الأخرى واحتكاك لغتهم وثقافتهم بلغاتهم وثقافتهم . فاللغة مرآة ينعكس فيها ما يكتنف الناطقين بها في حياتهم الاجتماعية والعقلية من ظروف ومؤثرات . (ترجع أهم مراحل هذه اللغة الى عصرين رئيسيين :

العصر الأول من نشأة هذه اللغة (حوالي القرن الثالث عشر قبل الميلاد) الى أواخر القرن الرابع قبل الميلاد ، أى طوال المدة التى كانت العبرية فى أثنائها لغة حية يتكلم بها بني اسرائيل . وفى المرحلة الأولى من هذا العصر ، وهى المرحلة السابقة لنبي إسراىل (أى السابقة لسنة ٥٨٧ قبل الميلاد) كانت العبرية فصحىة خالصة من اللشوائى ، بينما أخذت بواحد التأثير باللغة الآرامية تنفذ اليها فى أثناء المرحلة الأخيرة ، وهى اللاحقة لهذا النقى . وتسمى العبرية فى هذا العصر بمرحلتيه « العبرية القديمة » أو

العصر الأول من نشأة اللغة العبرية

« عبرية العهد القديم » لأن أهم ما وصل إلينا من آثارها في هذا العصر ممرحلتيه هي أسفار « العهد القديم » .

والعصر الثاني يبدأ من العهد الذي انقرضت فيه اللغة العبرية من التخاطب لدى بني إسرائيل ، وحلت محلها في ألسنتهم اللغة الآرامية ، واقتصر استخدام العبرية على الكتابة وشئون الدين ، أي من أواخر القرن الرابع قبل الميلاد . وتمتاز العبرية في هذا العصر بشدة تأثرها باللغة الآرامية وبعض اللغات الهندية الأوروبية التي احتك اليهود بأهلها احتكاكا سياسيا أو ثقافيا وخاصة اللغات اليونانية واللاتينية والفارسية وتسمى العبرية في أثناء المرحلة الأولى من هذا العصر ، وهي المرحلة التي تنهى بالقرن السادس الميلادي ، « العبرية الربانية » أو « التلمودية » ، لأن أهم ما وصل إلينا من آثارها في هذه المرحلة يتمثل في بحوث « الربانيين » في أسفار « المشناة » من « التلمود » كلها سيأتي بيان ذلك (١٣) .

اللغة الآرامية

أصبحت اللغة الآرامية بعد تغلبها على اللغة العبرية في فلسطين وما إليها وعلى اللغة الأكادية (أو البابلية الآشورية) في مناطق العراق ، أي منذ أواخر القرن الرابع قبل الميلاد اللغة السائدة في التخاطب والكتابة في جميع بلاد العراق من جهة وفي سوريا وفلسطين وما إليها من جهة أخرى .

وباللغة الآرامية كتب من أول الأمر بعض فصول وقرات في بعض أسفار العهد القديم (بعض فصول من سفرى عزرا ودانيال وفقرة واحدة من سفر أرمياء) ، وكتب بها من أول الأمر كذلك انجيل متى في العهد الجديد .

وباللغة الآرامية شرحت أسفار « المشناة » اليهودية ، وسمى شرحها هذا « الجمارا » (وتألف من المتن العبري وهو « المشناة » والشرح الآرامي وهو « الجمارا » ما يسمى « التلمود ») .

والى اللغة الآرامية ترجمت أسفار العهد القديم من أصلها العبري أحيانا ومن

(١٣) انظر في تفاصيل اللغة العبرية وأدوارها وخصائصها ورسمها كتابنا « لغة العبرية » الطبعة الثامنة .

ترجمتها اليونانية أحيانا ، وترجم اليها كذلك أسفار العهد الجديد من أصلها
اليوناني (١٤) .

اللغة اليونانية

كانت اللغة اليونانية لغة الحديث والكتابة في جميع البلاد اليونانية الأصل وفي
جميع مستعمرات اليونان بآسيا وأفريقيا ، كما كانت لغة الآداب والثقافة والعلوم في
كثير من البلدان غير اليونانية اللسان ، وخاصة في بلاد العراق والشام وفلسطين
وشمال أفريقيا ، بل في مصر نفسها ؛ فقد كان المصريون من عهد البطالسة الى الفتح
العربي يستخدمون المصرية القديمة في مخاطبتهم وحديثهم العادي ، سيما كانوا
يستخدمون اليونانية في شئون الكتابة والثقافة والآداب والعلوم .

وباللغة اليونانية ألفت جميع أسفار العهد الجديد ما عدا انجيل متى ، فالراجع
أنه ألف بالآرامية ثم ترجم الى اليونانية ، وإن كان الأصل الآرامي لم يصل اليها .
والى اللغة اليونانية تمت أقدم ترجمة لأسفار العهد القديم من أصلها العبري وهي
الترجمة السبعينية (وهي التي تمت في سنتي ٢٨٢ و ٢٨٣ ق م على يد اثنين وسبعين
حريرا من يهود مصر بأمر بطليموس فيلادلف) ومراعاة لعدد من قام بها سميت
الترجمة السبعينية (Version de Septante) . وإلى اللغة اليونانية تمت كذلك أقدم
ترجمة لانجيل متى في العهد الجديد من أصله الآرامي .

ومن اللغة اليونانية ترجمت أسفار العهدين القديم والجديد الى اللغة اللاتينية
وعن اليونانية واللاتينية ترجمت هذه الأسفار الى معظم لغات العالم قديما
وحديثا (١٥) .

ثانيه نريد أسفار العهد الجديد والعهد
اللاتينية

(١٤) انظر في تفاصيل اللغة لأرامية وأدوارها وفروعها كتابا « لغة الطعة الثامنة » صفحات ٥٢ - ٦٧

(١٥) انظر في تفاصيل اللغة اليونانية وفروعها وآدابها كتابا « علم اللغة » الطعة السادسة ص ١٨١ ، وكتابا
« الأدب اليوناني القديم ودلائله على عقائد اليونان ونظائهم الاجتماعي » .

١٠. العهد القديم - ٣ -
العهد القديم

اعتمد اليهود في أسفارهم تسعة وثلاثين سفرا أطلق عليها في العصور
المسيحية اسم « العهد القديم » Ancien Testament للفرقة بينها وبين ما
اعتمدته المسيحيون من أسفارهم التي أطلقوا عليها اسم « العهد الجديد »
Nouveau Testament واعتبروا هذه الأسفار التسعة والثلاثين
أسفاراً مقدسة أي موحى بها .

ويراد بكلمة « العهد » في هاتين التسميتين - كما ذكرنا ذلك في مقدمة هذا
الكتاب - ما يرادف معنى الميثاق ، أي أن كلتا المجموعتين تمثل ميثاقاً أخذته الله على
الناس وارتبطوا به معه alliance : فأولاهما تمثل ميثاقاً قديماً من عهد موسى ،
والأخرى ميثاقاً جديداً من عهد عيسى .

وتنقسم أسفار العهد القديم لـ أربعة أقسام :
(القسم الأول) كتب موسى أو الأسفار الخمسة أو « البانتاتيك » .

(Pentateuque : du grec "Penta" = cinq , et "teukhos" = livres)

وهي سفر التكوين و سفر الخروج و سفر التثنية و سفر اللاويين و سفر العدد .
وتشتمل هذه الأسفار الخمسة على التوراة في نظر اليهود .

أما سفر التكوين (Génèse) فيقص تاريخ العالم من تكوين السماوات والأرض
(ومن ثم سمي سفر « التكوين ») إلى استقرار أولاد يعقوب أو إسرائيل (وهو اسم
آخر أو لقب ليعقوب) في أرض مصر ، مع تفصيل في قصص آدم وحواء ونوح
والطوفان ونسل سام (أحد أبناء نوح) ، وهو الذي انحدر منه شعب بني إسرائيل)
وخاصة إبراهيم واسحق ويعقوب ويوسف والأسباط ، واجمال فيما عدا ذلك .

وأما سفر الخروج (Exode) فيعرض تاريخ بني إسرائيل في مصر وقصة موسى
رسالته وخروجه مع بني إسرائيل (ومن ثم سمي سفر « الخروج ») وتاريخهم في أثناء

مرحلة « التيه » التي قضاها في صحراء سيناء واستغرقت أربعين عاما ، وهي التي ذكرها القرآن الكريم اذ يقول : « قال فانها محرمة عليهم » (أي أرض الميعاد ، « بلاد كنعان » التي وعدهم الله بها) « أربعين سنة يتيهون في أرض » (١٦) . ونحسب هذه القصص يشتمل سفر الخروج على طائفة من أحكام الشريعة اليهودية في العبادات والمعاملات والعقوبات . . . وما الى ذلك .

وأما سفر التثنية فقد شغل معظمه بأحكام الشريعة اليهودية الخاصة بالحروب والسياسة وشئون الاقتصاد والمعاملات والعقوبات والعبادات . . . وهلم جرا . وسمى « التثنية » لأنه « يعيد » ذكر التعاليم التي تلقاها موسى من ربه وأمر بتطبيقها الى بني اسرائيل .

(Deuteronomie , du grec "deutéronomion = seconde loi)

وأما سفر اللاويين (Lévitiques) فقد شغل معظمه بشئون العبادات وخاصة ما يتعلق منها بالأضحية والقربان والحرمات من الحيوانات والطيور . واللاويون هم سل « لاوي » أو « لبني » Lévi أحد أبناء يعقوب ، ومنهم موسى وهرون وكان اللاويون سدة الهيكل والمشرفين على شئون المذبح والأضحية والقربان والقوامين على الشريعة اليهودية . ومن ثم نسب اليهم هذا الكتاب الذي شغل معظمه بما يشرفون عليه من عبادات ومعاملات .

وأما سفر العدد (Nombres) فقد شغل معظمه بإحصائيات عن قبائل بني اسرائيل وجيوشهم وأموالهم وكثير مما يمكن احصاؤه من شئونهم (ومن ثم سمي سفر « العدد ») وأحكام تتعلق بطائفة من العبادات والمعاملات .

(والقسم الثاني) يسمى بالأسفار التاريخية ، وهي اثنا عشر سِفْراً تعرض لتاريخ بني اسرائيل بعد استيلائهم على بلاد الكنعانيين وبعد استقرارهم في فلسطين ، وتفصيل تاريخ قضائهم وملوكهم وأيامهم والحوادث البارزة في شئونهم . وهي أسفار

القسم الثاني

يوشع (١٧) Josue والقضاة (١٨) Juges وراعوث (١٩) Ruth وصموئيل (٢٠) Samuel
(سفران) والملوك (٢١) (سفران) وأخبار الأيام (٢٢) Croniques (سفران) (٢٣)
(وعزرا) Esdras ونحميا (٢٤) Nehemie وامستير (٢٥) Esther

(والقسم الثالث) يسمى أسفار لأناشيد أو الأسفار الشعرية ، وهي أناشيد
ومواعظ معظمها ديني مؤلفة تأليفا شعريا في أساليب بليغة ، وعددها خمسة
أسفار ، وهي سفر أيوب (٢٦) Job ومزامير داود Psalms وأمثال سليمان
التي هي من تأليف داود .

(١٧) هو نبي موسى وحليفه وهو الذي قاد جيش بني اسرائيل في دخول بلاد كنعان وعاثته على أهلها
(١٨) هم الذين تولوا شئون الحكم بعد استيلاء بني اسرائيل على بلاد كنعان .
(١٩) هي حدة داود من جهة أبيه
(٢٠) هو أحد أنبيائهم وأحر قصاتهم وهو الذي عين لهم أول ملوكهم ، وقد وردت قصته في القرآن الكريم
في آيات ٢٤٦ - ٢٤٨ من سورة القرة ، ووردت بعد ذلك قصة أول ملك من ملوكهم في آيات ٢٤٩ -
٢٥١ .

(٢١) هم الذين تولوا الحكم بعد القضاء على أولهم طالوت . ثم داود وسليمان ولكن السفر الأول من سفر
الملوك يبدأ بتاريخ سليمان .

(٢٢) تعرض الاصحاحات التسعة الأولى من السفر الأول لشجرة السب من آدم الى بني اسرائيل وما بقى
من هذا السفر يعرض لتاريخ داود . وتعرض الاصحاحات التسعة الأولى من السفر الثاني لتاريخ سليمان وما
بقى من اصحاحات هذا السفر يعرض للتاريخ السياسي لبني اسرائيل بعد سليمان
(٢٣) يرجع اليه الفصل في إعادة طائفة من بني اسرائيل في القرن الخامس ق م من معاهم في بابل الى
أوطانهم ، وقد حرر الديانة اليهودية وأعاد إليها بعض معالمها وجدد بناء بيت المقدس . واليه يسبب تحرير كثير من
أسماء العهد القديم . وقال مترلة كبيرة في نفوس بني اسرائيل حتى لقد اعتقدت بعض فرقهم أنه ابن الله ، وإلى
هذا يشير القرآن الكريم اذ يقول : « وقالت اليهود عرير ابن الله » (آية ٣٠ من سورة التوبة) .

(٢٤) ساعد عزرا في إعادة تشييد فلسطين وحصل من ملك الفرس على موافقته على ذلك
(٢٥) يهودية كانت زوجة لأحد ملوك الفرس وهو احشرشيش Assuérus ، وأحببت مؤامرة دبرها أحد
وزراء هذا الملك ضد اليهود ، واسمه هامان (وهو غير هامان وزير فرعون الذي ورد ذكره في آية ٣٨ من سورة
القصص وفي آيتي ٣٦ ، ٣٧ من سورة غافر) . وعملت على القضاء عليه وعلى أعوانه في المؤامرة ، وكان ذلك
بمساعدة يهودي اسمه مردخاي . ولذلك تسمى القصة قصة استير ومردخاي .

(٢٦) يبدو من عبارات هذا السفر أن أيوب صاحبه لم يكن عيسو (أخ يعقوب التوأم) وليس من بني
اسرائيل ، وهو أيوب المذكور في القرآن .

(والقسم الرابع) يسمى أسفار الأنبياء وعددها سبعة عشر سمرا ، وهي أسفار
Lamentations de Jérémie و مراثي أرميا Jérémie وأرميا Esaie أشعيا
و حزقيال Ezechiel و دانيال Daniel و هوشع Osee و يوئيل Joel
و عاموس Amos و عوبديا Abdias و يونس أونان Jonas و ميشا Michée
و ناحوم Nahum و حبقوق Habakuk و صفنيا Sophonie و حجي Aggee
و زكريا Zacharie (وهو غير زكريا أي يحيى الذي ورد ذكره في القرآن
والأنجيل) و ملاحي أو ملاخيا Malachie

وجميع هؤلاء من الأنبياء اسرائيليين وأرسلوا الى بني اسرائيل ما عدا يونس .
يظهر من عبارات كتابه أنه مرسل الى نبيوى ، وهو السى يونس المذكور في القرآن
هذا وقد ذكر كثير من مؤرخي العرب بين أسفار العهد القديم كتباً ليست منه .
كما ذكروا كتباً لا وجود لها بين الكتب المعتمدة ولا بين الكتب الخفية عند اليهود .
وأعطوا ذكر طائفة من الأسفار المعتمدة ، وحرروا كثيراً من أسماء ما ذكره
منها (٢٧)

(٢٧) انظر مثلا ابن خلدون في المقدمة ، وانظر تعليقاتي في هذا الصدد على مقدمة ابن خلدون بصححات
٦٥٣ - ٦٥٧ الجزء الثالث ، طبعة مصرية ، الطبعة الثالثة هذا ، ومعظم الأسفار التي ذكرها ابن خلدون
من روایات الترجمة اللاتينية التي اعتمدتها الكنيسة الكاثوليكية ، والتي سبأني يابها في الفقرة السادسة من هذا
الفصل

التوراة أو أسفار موسى أو الأسفار الخمسة وتاريخ كل سفر منها

هذا ، وأهم أسفار العهد القديم هي أسفار القسم الأول التي يسميها اليهود إلى موسى ويعتقدون أنها بوحى من الله وانها تتضمن التوراة . ولكن طهر للمحدثين من الباحثين من ملاحظة اللغات والأساليب التي كتبت بها هذه الأسفار ، وما تشتمل عليه من موضوعات وأحكام وتشاريح ، والبيئات الاجتماعية والسياسية التي تنعكس فيها ، ظهر لهم من ملاحظة هذا كله أنها قد ألفت في عصور لاحقة لعصر موسى بأمد غير قصير (وعصر موسى يقع على الأرجح حوالى القرن الرابع عشر أو الثالث عشر قبل الميلاد) ، وأن معظم سفرى التكوين والخروج قد ألفت حوالى القرن التاسع قبل الميلاد ، وأن سفر التثنية قد ألفت في أواخر القرن السابع قبل الميلاد ، وأن سفرى العدد واللاويين قد ألفتا في القرنين الخامس والرابع قبل الميلاد أى بعد النى البابلي الذى سبقت الإشارة إليه في الفقرة الأولى من هذا الفصل (وهو اجلاء بنى اسرائيل الى بابل سنة ٥٨٧ قبل الميلاد) ، وأنها جميعا مكتوبة بأقلام اليهود ، وتتمثل فيها عقائد وشرائع مختلفة تعكس الأفكار والنظم المتعددة التي كانت سائدة لديهم في مختلف أدوار تاريخهم الطويل ، كما ستذكر ذلك عند كلامنا على العقيدة والشرعية في أسفار اليهود . فهي إذن تختلف كل الاختلاف عن التوراة التي يذكر القرآن أنها كتاب سماوى مقدس أنزله الله على موسى . وإلى هذا يشير القرآن الكريم اذ يقول : « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ، فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » (٢٨) واذ يقول « . . والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا ، من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه » (٢٩) ، واذ يقول : « فيها نقضهم ميثاقهم » (يعنى اليهود) « ولعناهم

(٢٨) آية ٧٩ من سورة البقرة .

(٢٩) آية ٤٦ من سورة النساء .

اللغات التي ألفت بها أسفار العهد القديم والتي ترجمت إليها

دونت جميع أسفار العهد القديم بلغة واحدة وهي اللغة العبرية . وان كانت التراكيب والأساليب وبعض المفردات تختلف باختلاف هذه الأسفار وتم على العصور التي ألفت فيها كل سفر منها . ولا يستثنى من ذلك الا بعض أجزاء يسيرة ألفت من أول الأمر باللغة الآرامية وهي بعض أجزاء من سفرى عزرا Esdras ودانيال وفقرة واحدة من سفر أرمياء Jerémie وكلمتان اثنتان في سفر التكوين وردنا باللغة الآرامية عن قصد / ويرجع الباحثون أن ما ألفت بالآرامية مباشرة من سفر عزرا يرجع تاريخ تدوينه الى حوالي سنة ٣٠٠ قبل الميلاد وأن ما ألفت بها من سفر دانيال يرجع تاريخ تدوينه الى سنة لاحقة لهذا التاريخ .

وقد أخطأ بعض مؤرخى العرب اذ قرروا أن جميع أسفار العهد القديم قد ألفت باللغة العبرانية . (انظر - تاريخ العرب - ص ١٠٠)

وأقدم ترجمة للعهد القديم هي الترجمة اليونانية التي اشتهرت باسم « الترجمة السبعينية » Version de Septante وهي التي تمت في سنتي ٢٨٢ و ٢٨٣ قبل الميلاد على يد اثنين وسبعين حبراً من يهود مصر ، ستة فقهاء من كل سبط من الأسباط الاثني عشر ، بأمر بطليموس فيلادلف ، وكان ذلك لفائدة اليهود الذين كانوا يسكنون مصر حينئذ ويتكلمون اليونانية .

(وتشتمل الترجمة السبعينية على أربعة عشر سفرًا لا توجد في الأصل العبرى الذى وصل الينا . وهذه الأسفار هي : سفر طوبيا Tobi ، وسفر الحكمة لسليمان Sagesse de Salomon ، وأسفار المكابيين وعددها أربعة أسفار 4 livres des Maccabées ، وسفر يهوديت Judith ، وسفر الكهنوت أو سفر الحكمة ليسوع بن سيراخ L'Ecclesiastique , ou Sagesse de Jésus fils de Sirach ، ونشيد

الأطفال الثلاثة Canticque des Trois Enfants وسفر سوزان Suzanne
بل والتين Bel et le Dragon وثلاثة أسفار منسوبة لعررا زيادة على السفر
المشت في الأصل العبري ، وبعض زيادات في سفر دانيال (٣٠ ب)

وعن الترجمة السبعينية ترجمت أسفار العهد القديم الى اللغة اللاتينية (Vulgate Latine) ومع أن هذه الترجمة اللاتينية كانت ترجمة للمسحينية السبعينية
فانها لم تأت مطابقة لها كل المطابقة ، فقد اشتملت على سفرين اثنين فقط للمكايين
(أسفار المكايين في السبعينية أربعة أسفار) ، وحذف منها أسفار عررا الثلاثة التي
زيدت في السبعينية على الأصل العبري وزادت سفر باروخ (٣١) كما اشتملت على
بعض زيادات في سفره استير ، وهي سبع إضافات لتكلمة قصة استير وهامان
ومردخاي. وفيما عدا ذلك لا يوجد بين الترجمتين خلاف ذو بال

وفضلا عن الأسفار والاجزاء التي تزيد بها الترجمتان اليونانية واللاتينية عن
الأصل العبري ، فانها في بعض المواضع لا تنطبقان على هذا الأصل تمام الانطاق
ولم يعرف الى الآن على وجه اليقين الأسباب التي أدت الى هذه الزيادات وهذا
الاختلاف .

(٣٠ ب) سفر طوبيا هو وصف لسيرة يهودي اسمه طوبيا وسيرة امه وكانا أسيرين في بابل في القرن السابع
ق م وسفر الحكمة يشتمل على أمثلة حكيمة وعظات تدعى لسليمان ، وقد كتبت لمقاومة الوثنية وانكايون هم
الذين حكموا فلسطين حكما وطبيا في عهد الرومان في القرن الثاني ق م . وقد جاء اسمهم هذا من اشعار اندي كانوا
يشعرون ويكرهون في الحروب . وهو (٣١) كما هو حال يهوذا ١٤ اي من مثلك بين الأمم يا إلهنا ٢ أو يس
كذلك شيء يارب ، أو كما يقول نحن نؤمن بالله أكبر ، فأخذ من كل كلمة الحرف الأول منها (م كاي ي) وحصل
مجموع هذه الحروف مكايي ، اما أو وصفا لكل منهم ، ومن ثم اشتهروا باسم المكايين ويهوديت هي زلفة
يهودية عن تقي . ويتضمن هذا السفر انتصار اليهود على قائد الجيش الآشوري بمساعدة نبيها وسفر الكهوت هو
مجموعة أمثال على غرار أمثال سليمان . وتسميعة العنة الثلاثة هي الكلمات التي يقال إنه قد سح بها صدقة
دانيال الثلاثة وهم في أتون النار وسفر سوزان أو قصة سوسة العقيمة ، يشتمل على تمجيد النبي دانيال بخاص
دخسه وشايه صد سوسة العقيمة . وسفر بل والتين عبارة عن قصة ألحقت مسر دانيال ، وتبين كيف قنع
الملك كودش بيطان عبادة الأصنام .

سفر باروخ (euk) Baruch هو تلميذ أرميا Jéréme وقد أملى عليه أرميا تبرزاته وسفره هذا يمكن أن يعد
من أسفار الانبياء ويلحق بسفر أرميا ومرآي أرميا ويتضمن هذا السفر صلوات وأدعية دينية لليهود ألقت
بأسلوب رائع ويرجع تاريخ باروخ الى حوالي القرن السادس ق م

وقد أقرت الكنيسة الكاثوليكية المسيحية جميع الأسفار والأجزاء التي تريد بها الترجمة اللاتينية عن الأصل العبري واعتبرتها كلها أسفارا وأجزاء مقدسة واعتبرتها من أسفار العهد القديم وأجزائه . ولكن معظم الرونسات من المسيحيين لا يعتبرون هذه الزيادات مقدسة ولا يعتبرونها من العهد القديم . وأما اليهود أنفسهم فلمهم يدخلون في القسم الذي يسمونه « الأسفار الخفية » Apocryphe ، والذي سيأتي الكلام عليه في الفقرة التالية ، جميع ما تريد به الترجمات عن الأصل العبري من أسفار وأجزاء . و « الأسفار الخفية » عددهم لا يدخل شيء منها في العهد القديم ولكن بعضها يمكن أن يكون مقدسا في نظرهم (٣٢) .

وفضلا عن الترجمتين اليونانية واللاتينية فإن العهد القديم قد ترحم إلى لغات أخرى كثيرة .
 فقد ترجمه أحرار اليهود من مدرسة بيت المقدس من العبرية إلى « اللهجة الآرامية الحديثة » وهي إحدى لهجات اللغة الآرامية وكانت مستخدمة في منطقة فلسطين وما إليها . وساروا في ترجمتهم هذه على منهج خاص يختلف عن مناهج الترجمة المعتادة . فكانوا يدونون الفقرة بنصها العبري ثم يسمونها بترجمتها إلى اللغة الآرامية . وقد أطلق على كتبهم هذه اسم « الترجوم » ومن أشهرها ترجوم أنكلوس Onelos وهو ترجمة لأسفار التوراة وحدها (الأسفار الخمسة أو أسفار موسى التي يتألف منها القسم الأول من العهد القديم وتنضمن التوراة في نظرهم) ، و ترجوم يونانان وهو ترجمة لبقية أسفار العهد القديم ، وقد ألفت ترجماتهم هذه في الفترة الواقعة بين أوائل القرن الثاني وأواخر القرن الخامس بعد الميلاد ، وتم معظمها في القرنين الرابع والخامس الميلاديين .

وفي هذه الفترة نفسها (بين أوائل القرن الثاني وأواخر الخامس بعد الميلاد) ترجمت

(٣٣) من فرق اليهود المقرضة فرقة كانت تسمى « فرقة السامرة » وهذه الفرقة كانت لا تؤمن إلا بسبعة أسفار من العهد القديم ، وهي أسفار موسى الخمسة وسفر يوشع وسفر القضاة ، وتكر ما عدا ذلك ، كما سيأتي بيان ذلك في الفقرة ١٣ من هذا الفصل .

ج
إمدرسة الكنيسة المسيحية السريانية المهددين القديم والجديد الى اللغة السريانية ،
وهي احدى شعب اللغة الآرامية ، ولم يترجموه مباشرة كما فعل أحنار اليهود من
مدرسة بيت المقدس وإنما ترجموه عن الترجمة السبعينية اليونانية . والترجمة
السريانية لا تكاد تنب عن روح اللغة العبرية التي ألقت بها هذه الأسفار

وترجم المسيحيون بفلسطين المهددين القديم والجديد الى اللغة الآرامية
الفلسطينية الحديثة ، وهي احدى اللهجات الآرامية التي كانت مستخدمة في
فلسطين وما اليها ، وذلك بعد أن استقلوا في ثقافتهم وشتونهم الدينية عن الكنيسة
السريانية . وقد تم لهم هذا الاستقلال في أواخر القرن الخامس الميلادي . ولم
يترجموه عن العبرية مباشرة كما فعل مواطنوهم اليهود من مدرسة بيت المقدس . وإنما
ترجموه عن الترجمة السبعينية اليونانية كما فعل السريان . وجاءت ترجمتهم هذه
ترجمة حرفية كالت ترجمة السريانية ، بل تزيد في حرفيتها عن الترجمة السريانية .
وتقل عنها في مبلغ إبانها عن روح اللغة العبرية وأساليبها . وقد استغرقت ترجمتهم
للمهددين القديم والجديد مدة طويلة تمتد من القرن الثامن الى الحادي عشر بعد
الميلاد .

وعن الترجمتين اليونانية واللاتينية ترجمت هذه الأسفار الى معظم لغات العالم
قديمها وحديثها (٢٢) .

(٢٢) ظهرت حديثا سنة ١٩٧٠ ترجمة اعلمية للكتاب المقدس كله (المهددين القديم والحديد) قام بها
جماعة من اليهود المتدين الى هبات دينية يهودية مكرزة في إنجلترا . وتختلف هذه الترجمة عن الترجمات الانجليزية
السابقة في أنها صيغت بأساليب اللغة العادية لا بالأساليب الدينية التقليدية القديمة ، وفي اتسامها بالتححرر
الكامل من قيود والترجمات جميع الترجمات السابقة ، وفي تصرفها في معنى ومعنى بعض النصوص بالاعتماد على
التي غير اتجاهها الاصل أو باضافة أمور أخرى اليها ، وفي اشتغالها على اتق عشر سقرا من الأسفار المعروفة بالأسفار
الخفية (انظر الفقرة التالية) ، وانظر في هذه الترجمة مقالا للاستاذ شوق عبد الحكيم في عدد ١٩٧٠/٩/٥ من
أخبار اليوم .

الأسفار « الخفية » عند اليهود

وبجانب هذه الأسفار التي يتألف منها العهد القديم توجد أسفار يهودية قديمة أخرى لم يدخلها اليهود في أسفار هذا العهد ويطلقون عليها اسم « الأسفار الخفية »

(Apocryphe du grec "apokruphos", de ἀποκρυπτινός = caché)

وبعض هذه الأسفار الخفية غير مقدس ولا معتمد في نظر اليهود ، بينما بعضها الآخر مقدس أي معترف بأنه موحى به ومعتمد في نظرهم ، ولكن رأى أحبارهم وجوب إخفائه ، وقرروا أنه لا يجوز أن يقف عليه الجمهور ولا أن يدرج في أسفار العهد القديم . وإلى هذا يشير القرآن الكريم إذ يقول في صدد اليهود : « وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل إليه على بشر من شيء ، قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قرطاسا تبدونها ومحفون كثيرا » (٣٤) ، « واد يقول : « يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تحفون من الكتاب » (٣٥) ، « واذ يقول : « ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » (٣٦) ، « واذ يقول : « ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم » (٣٧) .

ومن هذا يظهر أن السفر قد يكون خفيا ومقدسا في آن واحد عند اليهود وفي هذا يختلف الاصطلاح اليهودي بعض الاختلاف في مدلول كلمة « الخفي » عن الاصطلاح المسيحي . فالمسيحيون يطلقون كلمة « الخفي » apocryphe على كل

(٣٤) آية ٩١ من سورة الأنعام .

(٣٥) آية ١٥ من سورة المائدة .

(٣٦) آية ٥٩ من سورة البقرة .

(٣٧) آية ١٧٤ من سورة البقرة .

سفر يرون أنه غير مقدس أى غير موحى به ، سواء أكان فى نظرهم منسجماً
حقائقه وى نسبته الى مؤلفه ، أم كان فى نظرهم غير صحيح وى حقائقه أو
الى مؤلفه أو فى كليهما ، كإنجيل برنابا وكتاب أعمال الرسل لبرنابا ، فان المسحوقين
يعترفون بصحة ما جاء فيها ولا بصحة مستنها الى برنابا كما سيأتى بياك ذلك من
المقرنين السابعة والثامنة من الفصل الثانى من هذا الكتاب .

-٨-

أسفار « التلمود » وتاريخ تأليفها

تألف من بحوث أحبار اليهود وربانيهم وفقهائهم المتتمين الى فرقة الفريسيين
(أشهر فرق اليهود كما سيأتى الكلام على ذلك فى الفقرة الأخيرة من هذا الفصل) وى
شئون العقيدة والشريعة والتاريخ المقدس وما الى ذلك ثلاثة وستون سفراً ألفت وى
القرنين الأول والثانى بعد الميلاد ، وأطلق عليهم اسم « المشناة » بمعنى المثنى أو المكرر
أى أنها تكرر وتسجيل للشريعة Michna = repetition des lois , ou second loi
ثم شرحت هذه المشناة فيما بعد وأطلق على هذه الشروح اسم « الجمارا » أى الشرح أو
التعليق Gémara = commentaires وألفت هذه الشروح فى فترة طويلة تمتد من
القرن الثانى الى أواخر القرن السادس بعد الميلاد . وتألف من المتن والشرح (أى من
المشناة والجمارا) ما أطلق عليه اسم « التلمود » بمعنى التعاليم Talmud =

enseignements

-٩-

اللغات التى ألفت بها أسفار التلمود والتى ترجمت اليها
ألفت أسفار « المشناة » باللغة العبرية ، وألفت شروحها المسماة « الجمارا » باللغة
الآرامية ، فكان يلدون المتن بلغته العبرية ثم يشرح بالآرامية .

وتسمى اللغة العبرية التى ألفت بها أسفار المشناة باللغة الربانية ، كما سيقف
عن اللغة العبرية التى ألفت بها أسفار العهد القديم . وذلك أن تأليف أسفار المشناة

قد حدث بعد أن انقرضت العبرية من لغة التخاطب لدى بني اسرائيل وحلت محلها في ألسنتهم اللغة الآرامية ، واقتصرت استخدام العبرية لديهم على ميادين الكتابة وخاصة في شئون الدين . ومن ثم تمتاز اللغة العبرية التي ألفت بها المشاة بشدة تأثرها باللغة الآرامية ، كما يبدو فيها كثير من مظاهر التأثير ببعض اللغات الآرية - الهندية - الأوروبية التي احتك اليهود بأهلها احتكاكا سياسيا أو ثقافيا وخاصة اللغات اليونانية واللاتينية والفارسية . فمع أن المشاة قد دونت باللغة العبرية فإن كثيرا

من المفردات التي وردت فيها مقتبس من الآرامية ، وتشتمل كذلك على عدد غير يسير من الكلمات اليونانية واللاتينية والفارسية . ولكن هذا لا ينقص شيئا من قيمتها اللغوية والتاريخية ، وذلك لأن ما بها من مفردات أجنبية لا يعد شيئا مذكورا بجانب ما استخدمته من المفردات العبرية التي لا يوجد بعضها في العهد القديم نفسه .

وأما شروح المشاة وهي المسماة « الجمار » وهي التي ألفت باللغة الآرامية ، فقد

قامت بها مدرستان بما هو المدرستان من تأليف الشرح المشاة

(أحدهما) مدرسة يهود فلسطين وقد ألفوا شروحهم هذه باللهجة الآرامية الفلسطينية الحديثة وهي اللهجة نفسها التي استخدمها هؤلاء في ترجمة العهد القديم كما سبقت الإشارة إلى ذلك في الفقرة السادسة من هذا الفصل . واستغرق لديهم تأليف هذه الشروح فترة طويلة تمتد من القرن الثاني إلى أواخر الخامس بعد الميلاد .

وإن كان معظمها قد تم في القرنين الرابع والخامس الميلاديين . وتألف من شروحهم هذه مع المتن نفسه (أى مع أسفار المشاة) ما يعرف بتلمود بيت المقدس .

(والأخرى) مدرسة يهود بابل وقد ألفوا شروحهم هذه باللهجة الآرامية

الجنوبية الشرقية (وهي إحدى لهجات اللغة الآرامية) ، وشرعوا فيها منذ أوائل

القرن الرابع بعد الميلاد ولم يفرغوا منها إلا في القرن السادس الميلادى . وتألف من

شروحهم هذه مع المتن نفسه ما يعرف بتلمود بابل .

وعن اللتين العبرية والآرامية ترجم التلمود إلى كثير من لغات العالم قديما

وحديثا .

العقيدة في أسفار اليهود وتطورها

كانت الديانة اليهودية في أصلها ، كما ينبئنا بذلك القرآن الكريم ، ديانة توحيد
٧. تتصف فيها الذات العلية بصفات الوحدة والكمال ، والتجرد من جميع مظاهر
النقص ، والمخالفة للحوادث في كل شيء ، كما هو الشأن في الدين الإسلامي

ولكن يظهر من استقراء تاريخ اليهود ، وما ورد بشأنهم في القرآن الكريم ، وما
ورد في أسفارهم نفسها ، أن فهمهم للذات العلية لم يكن في أى عصر من
عصورهم مطابقا كل المطابقة لهذا الوضع ؛ وأن فكرة الألوهية لديهم قد اختارت
المراحل الثلاث الآتية :

١- فالقرآن الكريم يحدثنا أن بنى إسرائيل لم تقو عقولهم في مبدأ الأمر على فهم
الذات العلية المهم الصحيح ، وظنوا انه من الممكن رؤيتها ، بل علقوا إيمانهم
بموسى ورسالته على رؤيتهم لله تعالى . وفي هذا يقول القرآن الكريم : « واذ قلتم يا
موسى لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون . ثم
بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون » (٣٨)

وينبئنا كذلك القرآن الكريم أنهم لم تطمئن نفوسهم إلى عبادة إله لا يستطيعون
رؤيته ، وطلبوا إلى موسى حيناً رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم ، أن يجعل لهم
إلاها يحسونه كما يحس هؤلاء آلهتهم . وفي هذا يقول القرآن الكريم : « وحاورنا بنى
إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم ، قالوا يا موسى اجعل لنا إلها
كما لهم آلهة ، قال انكم قوم تجهلون . ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا
يعلمون . قال أغير الله أبغىكم إلاها ، وهو فضلكم على العالمين » . (٣٩)

(٣٨) آتى ٥٥ ، ٥٦ من سورة البقرة .

(٣٩) آيات ١٣٨ - ١٤٠ من سورة الأعراف

ويثبتنا كذلك القرآن الكريم ، ونثبتنا أسفارهم بنفسها ، أنهم في أقدم عصورهم قد ارتدوا عن عبادة الالههم أكثر من مرة ، فعيدوا العجل تارة والأصنام تارة أخرى . ومن العريب أنه سفر الخروج (وهو من أقدم أسفار توراتهم المزعومة) قد نسب الى هارون نفسه عليه السلام أنه قد يسر لبي اسرائيل سبيل الشرك ودفعهم الى الوثنية وعبادة الحيوان والأصنام ، فصنع لهم بيده عجلا من ذهب ليعبدوه من دون الله (٤٠) كما سيأتي بيانه بتفصيل في العقرة الثانية عشرة من هذا الفصل .

ويظهر من التأمل في أقدم سفرين من أسفار توراتهم المزعومة ، وهما سفر التكوين وسفر الخروج ، أن فكرة الألوهية ظلت مضطربة في عقولهم الى نهاية المرحلة التي تم فيها تدوين هذين السفرين ، أي الى نهاية القرن التاسع قبل الميلاد (بعد موسى بنحو خمسة قرون) . فتصوروا الله تعالى في صورة مجسمة ، ووصفوه بكثير من صفات النقص والضعف والكذب والعفلة والجهل وأشركوا معه آلهة آخرين ، وارتدوا أحيانا إلى عبادة الأصنام والحيوان . وظهر تصورهم هذا في كثير مما ورد في هذين السفرين .

فمن ذلك ما يرويه سفر التكوين في قصة آدم وحواء وإخراجهما من الجنة ، إذ يذكر أن الله تعالى قد نهاهما عن الأكل من شجرة المعرفة ، وخوفهما مضللا ومخفيا عنها حقيقة هذه الشجرة ، فذكر لهما أن الأكل منها يفضي الى الموت ، مع أن الأكل منها يفضي إلى رقي التفكير وانحسار أغطية الجهل وانبثاق نور المعرفة . ولكن الاله كان يريد إبقاءهما جاهلين حتى لا يشاركاه في صفة من أخص صفاته . ولما أغرى الشيطان حواء بالأكل من هذه الشجرة وانساق معها زوجها ، أدركا ما كانا بهلانه من قتل ، فعرفا أنها مكشوفتا السوءتين وأنه لا يليق أن يقابلا ربهما على هذه الصورة . ولما قدم الإله نحوهما مخترقا طرق الجنة ، وسمعا صوته وحركته في أثناء سيره ، اختبأ حتى لا يراهما عريانين ، وأخذتا يخرصان على عورتيهما من ورق الجنة . فتأداهما ربهما وأخذ يستجوبهما ، واستتج من فعلتهما ومن استجوابهما أنه لا بد أن يكونا قد أكلا من شجرة المعرفة ، وأن ذلك قد جعلهما يعرفان حقيقة أمرهما ، وأن

الإنسان قد أصبح بذلك « أحد الآلهة لتمييزه بين الحسن والقيبح » ، وأنه قد أصبح
لرأى أن يطرد الإنسان من الجنة حتى لا تمتد يده إلى شجرة أخرى هي « شجرة
الخلد » فيكفل لنفسه أرق صفات الآله وهو البقاء ^(٤١) .

وقد عرض القرآن الكريم في أكثر من سورة لعدة مواقف من قصة آدم وحواء
وأكلها من الشجرة وخروجها من الجنة ، بدون أن يبدو في أى موقف من هذه
المواقف ما يتعارض مع كمال علم الله وقدرته ومخالفته للحوادث .

ومن ذلك أيضا ما يذكره سفر التكوين من أن الله تعالى أولادا من الذكور ،
وأن هؤلاء الذكور قد فتنهم جمال بنات الآدميين اللاتي كان عددهن قد كثر في
الأرض ، فأتخذوهن خليلات ، وولد لهم منهن نسل امتاز ببسطة كبيرة في الجسم .
وهم الجبابرة الذين سكنوا الأرض قبل الطوفان ^(٤٢) .

ومن ذلك أيضا ما يرويه سفر التكوين في قصة اهلاك قوم لوط وتدمير قريتي
« سدوم » و « عمورة » اذ يذكر أن ثلاثة رجال وهم الله وملكهم معه قدموا على
إبراهيم وهو جالس أمام خيمته ، وأن إبراهيم قد عرف الله من بينهم ورحاه أن
يسرعوا عنده قليلا من وعشاء سفرهم ، وقدم اليهم ماء لشرهم وغسل أرجلهم .
وفطائر وعجلا حنيذا لطعامهم ، فانتحى ثلاثهم تحت ظل شجرة وأخذوا يأكلون مما
قدمه إليهم ، وإبراهيم جالس على مقربة منهم . ثم تفقد الآلهة زوجه سارة ، وسأله
عنها ، وأخذ يشرها ويشر إبراهيم بأنه سيمر بهما في هذا الموعد نفسه من السنة
القادمة فيجدهما قد رزقا غلاما زكيا . ثم اشتبك معه إبراهيم في نقاش وجدال
ومساومة حول القريتين اللتين يريد اهلاكهما بغية أن يشته عن ذلك ، لأن بعض
أهلها أتقياء ، ولا يصح أن يؤخذ المحسن بذنب المسي ^(٤٣) .

وقد ذكر القرآن هذه القصة على حقيقتها ، فبين أن الذين وفدوا على إبراهيم كانوا
ملائكة مشكلين في صورة آدميين ، فظنهم بشرا ، فقدم اليهم طعاما ، فلم تصل

(٤١) الاصحاح الثالث من سفر التكوين .

(٤٢) الاصحاح السادس من سفر التكوين فقرات ١ - ٥ .

(٤٣) الاصحاح الثامن عشر من سفر التكوين .

أيديهم اليه ، لأن الملائكة لا يأكلون . وفي هذا يقول القرآن الكريم : « ولقد جاءنا
رسلا إبراهيم بالبشرى ، قالوا سلاما ، قال سلام ، فما لث ان جاء بعجل حنيذ
فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة ، قالوا لا تحف انا أرسلنا
الى قوم لوط . . . » (٤٤) .

ومن ذلك أيضا ما يقرره سفر التكوين من أن الله تعالى بعد أن خلق السماوات
والأرض في ستة أيام استراح في اليوم السابع ، وكان يوم سبت ، وأن الله قد بارك
هذا اليوم من أجل ذلك ، فحرم فيه العمل (٤٥) ، أي أنه كالشهر ، في حاجة إلى
الراحة بعد بذل المجهود في عمل ما .

وعلى زعمهم هذا يرد الله تعالى في القرآن الكريم اذ يقول : « ولقد خلقنا
السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب » (٤٦) ، أي لم يمسا
نعب حتى نحتاج الى الراحة .

ومن ذلك أيضا ما يذكره سفر التكوين عن يعقوب وأنه لقي الله ذات ليلة وأخذ
يصارعه حتى بزغ الفجر ، بدون أن يستطيع الله سيلا الى التغلب على يعقوب .
وحينئذ ضرب حتى فخذ يعقوب فالتجمل . ولما بلغ الوهن من الله مبلغه طلب الى
يعقوب أن ينحلي سبيله لأنه قد طال أمد المصارعة وطلع الفجر . ولكن يعقوب لم
يقبل أن يطلقه إلا إذا باركه . فقبل الله تعالى شرطه وباركه . وسأله عن اسمه ، فقال
يعقوب ، فقال الله لن تسمى بعد الآن يعقوب ، بل تسمى « إسرائيل » لانك كنت
قويا على الله (٤٧) (هذا هو أحد معاني كلمة إسرائيل في العبرية) .

ومن ذلك أيضا ما يقرره سفر الخروج من أن إلههم يفيد من الضحايا التي تقدم
إليه ويتعش من رائحة الدخان المتصاعد من حرقها . (٤٨) بل إن بعض فقرات من

(٤٤) آيات ٦٩ - ٧٦ من سورة هود .

(٤٥) الفقرات الأولى من الاصحاح الثاني من سفر التكوين .

(٤٦) آية ٣٨ من سورة ق .

(٤٧) فقرات ٢٤ - ٣٢ من اصحاح ٣٢ من سفر التكوين

(٤٨) انظر مثلا فقرات ٣٨ - ٤٣ من الاصحاح التاسع والعشرين من سفر الخروج ، وخاصة فقرة ٤١

هذا السفر لتدل على أن إلههم كان يطلب إليهم أن يقدموا أولادهم ضحايا لله .
لأرضاء والتقرب إليه . فقد ورد في هذا السفر أن فرعون لم يسمح لئى ابن
بالخروج من مصر ، فأنزل الله نقمته على المصريين ، فكان يهلك أول مولود أهل
أبوين من المصريين وأول مولود لكل أنثى من الحيوان في سائر بلاد مصر . ولما رأى
فرعون وقومه ما حل بهم من العذاب استجابوا لرغبة بنى إسرائيل ، وأدبوا هم
بالخروج من مصر . وكان هذا الخروج أكبر حدث في تاريخهم ، وإليه يرجع الفصل
في تحررهم من الاستعباد وفيما أصابوه من عز وسلطان فيما بعد . ولكى يظل سر
إسرائيل ذاكرين فضل الله عليهم في هذا الحدث ، فرض عليهم أن يخصصوا ثوب
أول ما تلده كل أنثى من الإنسان والحيوان ، أى أن يقدموه ضحية له . ولكن حرم
عنهم فيما يتعلق بأول مولود من الآدميين ، فشرع لهم فداءه بذبح من الضأن . وشرع
لهم كذلك هذا الفداء فيما يتعلق بالحيوانات بغير ما كولة اللحم (١٩)

ويستدل من أقدم أسفارهم كذلك على أنهم كانوا يعتقدون تعدد الآلهة فكانوا
يرون أن ثم الألهة خاصة بشعب إسرائيل يختلف عن آلهة الشعوب الأخرى .

٢ - ثم أخذ تصورهم للذات العلية يرقى شيئاً فشيئاً ، ويتخلص نوعاً ما من
شوائب النفس والتجسيم ، كما يبدو ذلك في أحدث أسفار توراتهم المزعومة كأسفار
التثنية والعدد واللاويين .

غير أنه قد بقي لديهم الاعتقاد بأن لهم إلهة خاصة بهم ، وهو إله إسرائيل .
وأنهم هم أولاده وأحباؤه ، وأن لغيرهم من الأمم آلهة أخرى ، وأن الإلهة في صراع
مع هذه الآلهة . ولم يتخلص الإلهة هذا كل التخلص من صفات الحوادث ، بل
ظل عالقا به في نظرهم بعض هذه الصفات . فمن ذلك أن أحدث أسفار توراتهم
المزعومة ، وهو سفر اللاويين يذكر في أكثر من موضع أن الضحايا المحرقة (وهي التي
تحرق أجزاءها في المذبح تحت إشراف أحد اللاويين) يرتاح لها الإله ويفيد منها ،
ويتعش من رائحة الدخان المتصاعد من حرقها ، وأنه يفضب كل العضب إذا لم

تقدم اليه أو اذا قدمت اليه في صورة غير الصورة المقررة في شريعتهم ، وأنه قد
بصب حينئذ سوط عذابه على المقصرين أو غير المراعين لمراسم التقديم فيرسل عليهم
نارا تحرقهم ، كما فعل مع ولدين من أبناء هرون لم يحسنا تقديم الأصحية^(٥٠) . ومن
ثم كانت طريقة حرق الأصحية ونصاعد دحانها هي الطريقة المقررة لديهم في معظم
أنواع الأصحية والقرايين ، حتى في قرايين النبات وما يصنع منه كالعطائر وما
اليها^(٥١) .

ويرد الله تعالى في القرآن الكريم على مزاعمهم هذه ، فيقرر أن الله لا يناله شيء
من لحوم الأضاحي ولا من دمائها ، وأنه قد شرع الأصحية لتكون مطهرا من مظاهر
تقوى الله وامتنال أوامره وشكره على نعمائه التي أسبغها على عباده ، وخاصة على ما
رزقهم من بهيمة الأنعام ، وفرصة للاحسان والتوسعة والبر بالفقراء والمساكين وفي
هذا يقول الله تعالى : لِيُنَالَ اللَّحْمُ بِأَصْنَانِهِمْ وَلِيَذُوقُوا مِنْهُ ولكن يناله التقوى منكم ،
كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين^(٥٢) . ويقول فيما
يقدم في الحج من الهدى : لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ ويذكروا اسم الله في أيام معلومات
على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ، فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير^(٥٣) .

٣ - ويظهر أنه بعد أن قربت عقيدتهم من التوحيد وتزبه الاله من النقص ،
ارتكست مرة أخرى ارتكاسا كبيرا في العهد الذي ألف فيه التلمود (القرون الستة
الأولى بعد الميلاد) .

فأسفار التلمود تظهر اله امراثيل متصفا بكثير من صفات الحوادث وصفات

١٢٥

(٥٠) انظر اصحاحات سفر اللاويين . وقد ورد حادث ابني هرون في الاصاح العاشر من هذا السفر
(٥١) انظر سفر اللاويين ، وبخاصة الاصحاحات الأول والثاني والسادس والسابع والعاشر . وقد حصص
معظم اصحاحات هذا السفر لبيان وظائف اللاويين ، وهم كهنة بني اسرائيل وفقهاؤهم . وكانوا يتألفون من
سل لاوي أو لبني أحد أبناء يعقوب ، وقد تخصص منهم بذلك نسل هارون عليه السلام ، وكان أهم وظائفهم
الاشراف على المدايح وتقديم الصحايا والقرايين .

(٥٢) آية ٣٧ من سورة الحج .

(٥٣) آية ٣٨ من سورة الحج .

النقص . ويبدو ذلك على الأخص فيما يذكره التلمود عن جسم الآلهة ، مسحاة أعضائه ، وما يرويه عن نشاطه وأعماله في الليل والنهار ، وعن حاله عند هدم الهيكل وتشريد بني إسرائيل ، وما يقرره بصدد تخصيص أيام من كل عام لعبادة الآلهة صغير ، وبصدد حرص الآلهة على أن تقدم له أصحية من الآدميين

فقد ذكر العلامة ابن حزم في كتابه الفصل في الملل والأهواء والنحل : أن سفار التلمود يسمى « سيفر توما » قد وصف جهة خالقهم وعظم مساحتها فقال إنها من أعلاها إلى أنفه خمسة آلاف ذراع ، وأنه قد جاء في سفر آخر من أسفار هذا الكتاب يقال له « سادرناشيم » أن في رأس خالقهم ناحية فيه أنف فقط من ذهب وفي أصبعه خاتم تضيئ منه الشمس والكواكب ، وأن الملك الذي جده ذلك التاج اسمه « صندلفون » (٥٤) .

وورد في بعض أسفار التلمود أن الله يقضي الساعات الثلاث الأولى من النهار في مذاكرة الشريعة ، والساعات الثلاث الثانية في شئون الحكم بين الناس ، والساعات الثلاث الثالثة في تدبير العيش للخلق ، وأما الساعات الثلاث الأخيرة فيقضئها في اللعب مع الحوت ملك الأسماك ، وهو حيوان كبير جدا يتسع حلقه لسمكة طولها ثلثمائة فرسخ بدون أن تضايقه . وقد رأى الله أن يحرمه من أثناءه حتى لا يتناسلا فيملأ الدنيا وحوشا تهلك من فيها وتأتي على الحرث والسل . ولهذا حس الذكر بقوته الإلهية وقتل الأثني وملحها وحفظها لطعام المؤمنين في المردوس . وأما ساعات الليل فيقضئها الآلهة في مذاكرة التلمود مع الملائكة ومع ملك الشياطين الذي يصعد إلى السماء كل ليلة ثم يهبط منها إلى الأرض بعد انتهاء هذه الدوة العلمية . وقد تغير هذا النظام بعد أن قدر الله هدم الهيكل وتشريد بني إسرائيل . فقد اعترف الإله بخطئه في هذا الصدد وندم على ما فعله ، وخصص ثلاثة أرباع الليل للكاء والندم . وكان إذا بكى سقطت من عينيه دموعتان في البحر فيسمع دونهما من في الآفاق ، وتضطرب المياه وترتجف الأرض ، فتنجم عن ذلك الزلازل . ويزعم التلمود أن الله يردد في أثناء بكائه ونحيبه عبارات تدل على ندمه مما فعل ، فيقول :

(٥٤) ابن حزم : الفصل في الملل والأهواء والنحل ، صفحتي ١٦٣ - ١٦٤ من الجزء الأول

بإلى أمرت بخراب بيتي واحراق الهيكل ونشريد أولادى . ويقول حينما يسمع الناس يمجّدونه : طوبى لمن يمجّده الناس وهو مستحق لذلك ، وويل للأب الذى يمجّده أبائهم مع عدم استحقاقه لذلك لأنه قد قصى عليهم بالنشريد والشفاء . وذكر العلامة ابن حزم فى كتابه « المصل فى الملل والأهواء والحل » أنه قد جاء فى بعض أسفار التلمود « أن رجلا اسمه اسماعيل كان أثر خراب بيت المقدس سمع الله تعالى يئن كما تئن الحمامة ويبكى وهو يقول : الويل لمن أخرج بيته . وضعضع ركه ، وهدم قصره وموضع سكنته . ويلي على ما أخربت من بيتي ، ويلي على ما عرفت من بيتي وبناتي ، قامنى منكسة حتى أبني بيتي وأرد إليه بيتي وبناتي . فلما شعر الله بوجود اسماعيل بجواره أخذ بشيابه وقال له : « أسمعنى يا ابني يا اسماعيل ؟ » قال لا يارب . فقال له الرب : يا ابني يا اسماعيل بارك على . فارك عليه ومضى » (٥٥) .

ويقرر التلمود كذلك أن الله قد تستولى عليه نزوة غضب ، فيقسم لئلا ين أفعالا شريرة أو غير عادلة ، ثم يثوب إلى رشده فيتحلل من يمينه ، كما حدث يوم أن غضب على بني إسرائيل فى الصحراء وأقسم أن يبيدهم ثم رجع عن عزمه وتحلل من يمينه بعد أن انقضت نزوة غضبه .

عصبي له عذريته .

ويستدل من أسفار تلمودهم كذلك أنهم كانوا يخصصون عشرة أيام من أول أكتوبر يعبدون فيها ربا آخر غير الالههم ، ويطلقون عليه اسم الرب الصغير . وهذا الرب الصغير هو صندلقون الملك خادم التاج الذى فى رأس معبودهم (٥٦) .

وفى هذه المرحلة اعتقدت بعض فرقهم بوجود ابن الله ، واتخذت بعض فرقهم أحبارهم أربانا من دون الله ، كما يخبر بذلك القرآن الكريم عنهم وعن النصارى ، اذ يقول : « وقالت اليهود عزيز ابن الله » (وهو عزرا Esdras) (٥٧) « وقالت

(٥٥) المرجع السابق ص ١٦٤ من الجزء الأول . عبارة ابن حزم : « قال هذا الكل والحيطة المتة هازكت عليه ومضيت » .

(٥٦) المرجع السابق ص ١٦٥ من الجزء الأول .

(٥٧) يذكر ابن حزم فى المرجع السابق أن الصدوقية « وهم يسيون الى رجل يقال له صدوق . قد اعدوا . من بين فرق اليهود ، باعتبارهم أن العزيز ابن الله تعالى الله عن ذلك وكانوا يحبه ابن » .

النصارى المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم يضاهنون قول الدين هذه من قبل ، قائلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله المسيح بن مريم (أى واتخذ النصارى المسيح بن مريم الأها كذلك) « وما أمروا إلا ليعبدوا الأما واحدا ، لا إله إلا هو ، سبحانه عما يشركون » (٥٨) .

وفى هذه المرحلة كذلك زادت عقائدهم انحرافا ووحشية فيما يتعلق بشئون الأضحية والقرايين . فأسفار تلمودهم تحثهم على ذبح الأدميين من غير سبى إسرائيل وتلدبهم قربانا لآلههم ، ومزج دمائهم بعجين الفطائر المقدسة التى يتناولونها فى أعيادهم وأفراحهم الدينية ، وبخاصة عيد الفصح وعيد استير ومراسم حنك الأطفال ، واستخدام هذه الدماء فى طقوس سحرهم وشعوذتهم . وترغم هذه الأسفار أن ذلك من أفضل ما يتقرب به اليهودى إلى ربه وما تقربه عين إلههم

(٥٩)

أما عيد الفصح (فصح أى الفصح أو الخروج أو المرور) فيقيمه اليهود فى اليوم الرابع عشر من الشهر الأول من سنتهم الدينية وهو شهر نيسان (ويقع ذلك فى شهر أبريل) ويمتد احتفالتهم به سبعة أيام بعد يوم العيد نفسه ، فينتهى احتفالهم به فى اليوم الحادى والعشرين من شهر نيسان ، وهو اليوم الذى تذكر توراتهم أن الله أغرق فيه فرعون وجنوده ونجى موسى وبنى إسرائيل وبسرهم الخروج من مصر . ويحتفلون قبة بنجاح موسى وبنى إسرائيل من فرعون وقومه وخروجهم من مصر (٥٩) .

وأما عيد استير أو البورم فيقع فى شهر فبراير أو شهر مارس من كل سنة ويحتفل فيه اليهود بذكرى نجاتهم من مذبحة تذكر أسفار العهد القديم أنها كانت تهددهم وأنهم قد نجوا منها بفضل امرأة اسرائيلية تسمى استير . فتروى هذه الأسفار أن استير كانت زوجة لأحد ملوك الفرس . وكان لهذا الملك وزير يسمى هامان . وقد أخذ هذا الوزير يعمل على استصدار أمر من الملك بقتل اليهود . فأحبطت استير كيدته ودبرت مؤامرة قضت عليه وعلى أنصاره ومكنت اليهود من ذبح عشرات ألوف من

(٥٨) آتى ٣٠ ، ٣١ من سورة التوبة .

(٥٩) انظر فقرات ٥ - ٩ من اصحاح ٢٣ من سفر اللاويين

بني قومه كان منهم كثير من الأطفال والنساء . وقد خصص لهذه القصة سمر من أسفار العهد القديم سمي باسم هذه المرأة ^(٦٠) . وكان ذلك بمساعدة يهودي اسمه مردخاي . ولذلك يسمى هذا السمر « سفر إستير ومردخاي »

وأما مراسم ختان الأطفال فهي مراسم معقدة يقيمها اليهود بمحبة ختان أمائهم . والختان من أهم شعائر دينهم ، بل انهم ليعتبرونه أكبر مميز بين اليهودي وغير اليهودي ^(٦١) .

وأما طقوس السحر والشعوذة لدى اليهود ، فقد أفرد لها التلمود أبوابا كثيرة ، بل لقد اعترفت أسفار العهد القديم نفسها بمزاولة اليهود لها ^(٦٢) .

وتختار الذبائح في عيد الفصح من الأطفال الذين لا تتجاوز سنهم العاشرة أو تزيد عنها قليلا . ويمزج دم الضحية بعجين الفطائر قبل تحفيقه أو بعد تحفيقه . وتختار ذبائح عيد البوريم أو استير من الشباب البالغين أو من الكبار . ويؤخذ دم الضحية ويحفف على صورة حبوب تمزج بعجين الفطائر . وأما صحايا أفراس الختان فيطهر أنها كانت تختار في العالِب من الأطفال وكذلك ضحايا السحر والشعوذة ، بدليل ما ورد في صدها في سفر أشعيا ^{١٣} يقول في اصحابه السابع والخمسين مخاطبا بني اسرائيل : « أقبلوا يا بني الساحرة . . أستم أنتم الذين يذبحون الأطفال في الوديان وتحت شقوق الصخور ؟ » أي لاتمام عمليات السحر التي ورثتموها عن آبائكم وأمهاتكم .

ويستترف اليهود دم ضحاياهم هذه بطرائق كثيرة : فأحيانا يتم ذلك عن طريق ما يسمى « البرميل الابري » وهو برميل مثبت على جوانبه من الداخل ابر حادة توضع فيه الضحية حية فتغرز هذه الابري في جسمها ، وتسيل الدماء ببطء من مختلف أعضائها ، وتظل كذلك في عذاب أليم حتى تفيض روحها ، بينما يكون اليهود الملتفون حول هذا البرميل في أكر شوة بما يبعثه هذا المنظر في نفوسهم من لذة

(٦٠) اظر سفر ٣ من هذا الفصل .

(٦١) اظر مثلا الاصحاح الخامس من سفر التثنية .

(٦٢) اظر مثلا اصحاح ٥٧ من سفر أشعيا .

وسرور . وينحدر الدم إلى قاع البرميل ، ثم يصب في اناء معد لجمعه . أحيانا فقطع
شرايين الصحبة في عدة مواضع ليتدفق الدم من جروحها ، وأحيانا تدبج الصحبة
تدبج الشاة ويؤخذ دماها .

وبعد أن يتجمع الدم بطريقة من الطرق السابقة أو غيرها تسلم إلى الخاجاء :
الكاهن أو الساحر الذي يقوم باستخدامها في اعداد الفطائر المقدسة أو في عمليات
السحر .

وتدل شواهد كثيرة على أنهم لم ينمكوا منذ عهد بعيد ، ولا يفككون في الوقت
الحاضر ، يزاولون هذه الجرائم في كثير من بلاد العالم باسم دينهم ووصايا تلمودهم .

وقد عني الأستاذ أرنولد ليز بجمع أهم ما ثبت اقتراف اليهود له من هذه الجرائم
في مختلف بلاد أوروبا وآسيا منذ منتصف القرن الثاني عشر الى نهاية العقد الثالث من
القرن العشرين ، ودونها في كتاب نشره سنة ١٩٣٨ تحت عنوان « طقوس الاعتيل

اليهودية » Arnold Leese: Jewish Ritual Murder

فذكر نحو ستين حادثا ثبتت الجريمة في كثير منها بأدلة قاطعة وباعتراف المتهمين
أنفسهم أمام القضاء ، وحكم في بعضها على المجرمين بالاعدام ونفذ فيهم الحكم .

وقد نقل صديقا المرحوم الأستاذ عبد الله التل في كتابه القيم « خطر اليهودية على
الاسلام والمسيحية » عن الأستاذ ليز هذه الحوادث بتفاصيلها وعلق عليها بأن هذه
الجرائم التي عرفت في التاريخ ووصلت إلى المحاكم وجرى فيها تحقيق ليست شيئا
مذكورا اذا قيست بالجرائم التي ارتكبتها اليهود من هذا القبيل ولم يصل علمها إلى
أحد ولم تصل إلى المحاكم ، وأن آلاف الأطفال وغير الأطفال الذين يختفون في
معظم أنحاء العالم هم في الغالب ضحايا الطقوس الدينية اليهودية ، ولا بد أن تكون
دماؤهم قد استغرت في بطون اليهود مع الفطائر القذرة التي يتناولونها في أعيادهم .

ومن أشنع هذه الحوادث حادثة دمشق سنة ١٨٤٠ التي راح ضحيتها الأب توما
وحادته ابراهيم عمار . وقد قص قصتها الأستاذ عبد الله التل في كتابه السابق ذكره اذ
يقول : « الأب فرنسوا أنطون توما قسيس ايطالي انتقل الى دمشق للخدمة في
أديرتها . وعمل طوال ثلاثة وثلاثين سنة باخلاص وغيرة وحنان خادما لجميع

الطوائف ، لا يفرق بين دين ودين ، يعالج المرضى مجانياً ، ويطعم الناس صد الأوتة . وعرف في دمشق مثالا للبل والخلق الكريم . وفي يوم الأربعاء ٢ من ذي الحجة ١٢٥٥ (هـ) الموافق ٥ من فبراير ١٨٤٠م طلب الأب توما لحارة اليهود لتطعيم طفل ضد الحذرى . وفي عودته مر بصديقه اليهودى داود هرارى فاستدعاه إلى داره على الدعوة . وكان في الدار شقيقان لداود هرارى وعمه واثان من حاحامات اليهود . ثم انقض هؤلاء جميعا على الأب توما وقبضوه من قدميه وبديه ووضعوا منديلا على فمه ، وبعد غروب الشمس استدعوا حلاقا يهوديا اسمه سليمان وأمره بذبح القسيس فخاف وتردد . فما كان من داود هرارى صديق الأب توما إلا أن تناول السكين بنفسه وحرر الضحية . ثم جاء أخوه هارون هرارى وأتم عملية الذبح . وجمعوا الدم في وعاء ثم نقلوه إلى قارورة كبيرة وسلموه إلى حاخام باشا يعقوب العنتالي الذي تمت العملية بناء على أوامره ، نظرا لحاجته إلى الدم لاستعماله في فطائر عيد اليوم (استير) الذي كان يقع في ذلك العام في الرابع عشر من فبراير . وقطعوا جثة الضحية أربا أربا ، ووضعوها في أكياس قذفوا بها في مصرف قريب من دارهم . ولم يكتفوا بالقسيس ، بل انتظروا بحىء خادمه ابراهيم عمار للبحث عنه ، فأدخلوه إلى منزل اليهودى يحيى ماهر فارحى وذبحوه وأخذوا دمه إلى الحاخام باشا .

« وفي أثناء التحقيق قدم جميع المتهمين في تلك المذبحة اعترافات كاملة مذهلة . وعثرت السلطات على جثتي القسيس وخادمه » .

« وقد نشرت التحقيقات والمحكمة في عدة كتب أوربية . وما زالت محفوظة في سجلات وزارة العدل بدمشق . ونشرت بالتفصيل في كتاب للدكتور روهلنح (ترجمه إلى العربية الدكتور يوسف نصر الله سنة ١٨٩٩ ميلادية تحت عنوان : « الكرم المرصود في قواعد التلمود ») .

بل لقد شهد شاهد من أهلهم ، ومؤرخ من أقدم مؤرخيهم وأشهرهم وهو المؤرخ اليهودى يوسفوس (فلافيوس يوسفوس المولود سنة ٣٧ ميلادية والمتوفى سنة ٩٥) بأنهم ما كانوا يقتصرون على شرب دماء ضحاياهم ومزجها بعجين فطائرهم ،

بل كانوا يأكلون كذلك قطعاً من لحومهم . فقد ذكر هذا المؤرخ أن ملك اليهود أنطونيوس الرابع الذي نبأ العرش سنة ١٧٤ قبل الميلاد وفتح مدينة أورشليم . حينما دخل هذه المدينة وجد في بعض أتحاء الهيكل رجلاً يونانياً كان اليهود قد حسبه من هذا المكان ، وكانوا يقدمون له أحسن الأطعمة ليسمن ويتركوا لحمه ، حتى يأتي يوم يخرجون به إلى إحدى الغابات ، فيذبحونه ويشربون دمه ويأكلون شيئاً من لحمه . ويحرقون باقيه ، ويثرون رماده في الصحراء ، وإن ذلك كان تطبيقاً لوصية ديبية لا تسهم مخالفتها ، وأنهم كانوا يكررون فعلتهم هذه كل عام مع واحد من اليونان . وأن هذا السجين قد استرحم الملك أن ينقذه فأنقذه .

* * *

هذا ، وقد كانت الديانة اليهودية في أصلها تقرر البعث والنشور واليوم الآخر والحساب واللجنة والنار كما ينشئ بذلك القرآن الكريم . ولكن أسفار العهد القديم التي بين أيدينا الآن قد خلت من ذكر اليوم الآخر ونعيمه وجحيمه .

ومن ثم لا نجد من بين فرقهم الشهيرة من يؤمن باليوم الآخر على الوجه الذي يقرره الإسلام . فرقة الإصاوقيين^(٦٣) تنكر قيام الأموات وتعتقد أن عقاب العصاة وإثابة المتقين إنما يحصلان في حياتهم . وفرقة الفريسيين^(٦٤) تعتقد أن الصالحين من الأموات سينشرون في هذه الأرض ليشاركوا في ملك المسيح الذي سيأتي في آخر الزمن ، لينقذ الناس من ضلالهم ويدخلهم جميعاً في ديانة موسى ، أي أن بعث هؤلاء سيحصل في الحياة الدنيا . فهذا يكتن من خلاف بين الفرقتين فإنهما تتفقان في أنكار اليوم الآخر على النحو الذي يقرره الإسلام .

وقد ورد في بعض فقرات التلمود ذكر للجنة والنار ، ولكن في صورة مصطرة أدنى إلى الخرافة والأساطير منها إلى حقائق العقيدة . فتذكر هذه الفقرات أن الجنة تأوي إليها الأرواح الركية وأنه لا يدخلها إلا اليهود ، وأن أهلها يطعمون من لحم أنثى الخوت المملحة التي تقدم ذكرها^(٦٥) ، كما يتناولون لحم طير كبير لذيذ الطعم ولحم

(٦٣) انظر تعليق ٥٧ . والفقرة ١٣ من هذا الفصل

(٦٤) انظر الفقرة ١٣ من هذا الفصل .

(٦٥) انظر رقم ٣ من فقرة ١٠ من هذا الفصل

أور سمى ، وأن شراهم فيها بيذ معتق عصره الله في اليوم الثاني من الأيام التي خلق فيها العالم ، وأن النار لعير اليهود من المسلمين والمسيحيين ومن اليهم - ويظهر أن بعض فرق غير شهيرة من فرق اليهود كانت تذهب في عقيدتها الى ظاهر ما يقرره التلمود في هذه المقرات ، فكانت تفسرها عدلونها الحقيقي لا عدلونها المخاري ويظهر أن القرآن الكريم يشير الى هذه الفرق ويرد عليها اد يقول « وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان يهودا أو نصارى » (أى وقالت بعض فرق اليهود لن يدخل الجنة الا من كان يهوديا وقالت بعض فرق النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصرانيا) « تلك أمانهم ! قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين . بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ، ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون » (٦٦)

وفي هذه الأمور جميعا دليل آخر على ان أسفارهم هذه كلها من صنع أيديهم وعلى مبلغ الخلاف بين توراتهم المزعومة والتوراة الصحيحة التي أنزلها الله تعالى على موسى نورا وهدى للناس .

• • •

هذا ونبشنا القرآن الكريم أنه كان من بينهم في كل عصر ، حتى في عصر الرسول عليه الصلاة والسلام نفسه ، بعض أفراد عصمهم الله من ريع العقيدة فأمنوا بما جاء في التوراة الصحيحة التي أنزلها الله على موسى ، وأتيح لهم الاحتفاظ بجميع أسفارها أو ببعضها نقية طاهرة خالية من التحريف . وفي هذا يقول الله تعالى : « وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم حاشعين لله لا يشتركون بآيات الله ثمناً قليلا ، أولئك لهم أجرهم عند ربهم ، ان الله سريع الحساب » (٦٧) ، ويقول : « الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ، ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون » ، (٦٨) ويقول : « ليسوا سواء من أهل

(٦٦) آية ١٥٩ من سورة البقرة

(٦٧) آية ١٩٩ من سورة آل عمران .

(٦٨) آية ١٢١ من سورة البقرة

الكتاب أنه قائمة بتلويح آيات الله أثناء الليل وهم يسجدون . يؤمنون بالله .
وبأمرون بالمعروف ويهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين .
(آتي ١١٣ ، ١١٤ من آل عمران)

- ١١ -

الشرية في أسفار اليهود

وقيامها على التفرقة العنصرية وعدم وحدتها واضطرابها

تضمنت أسفار العهد القديم والتلمود تنظيمًا كاملاً لشئون الدين والدنيا مع
تفادير أي ناحية من نواحي العبادات وشئون المعاملات والسياسة والاقتصاد والأسرة
والقضاء والتربية والأخلاق والحرب والعلاقات الدولية وواجبات الفرد نحو
أسرته ووطنه . . . وما إلى ذلك ، لم تعادر أية ناحية من هذه النواحي وغيرها إلا
وضعت لها حدوداً وقواعد وبيئت ما ينبغي أن تكون عليه ، وما يجب اتخاذه في حالة
الخروج عليها ، حتى شئون الأكل والشرب ، والعلاقات الخاصة بين رجل
وروجه ، والحيص والنفاس والزراعة والحصاد واستخدام الأنعام في الحرث غير أنه
يلاحظ في هذه الشريعة كثيراً من مظاهر الانحراف والتضارب واختلاط المسائل

(أولاً) أما انحرافها فمن أهم مظاهرها أنها تقوم على التفرقة العنصرية . ودلت
تعمل اليهود الشعب المختار الذي اصطفاه الله وفضله على العالمين ، وتنتظر إلى ما عده
من الشعوب نظرتها إلى شعوب وضعية في سلم الانسانية ، وتضع قوايسها ونظمها
على هذا الأساس ، فتفرق بين هؤلاء وأولئك أمام القانون وفي كثير من شئون
الاجتماع . فمن ذلك مثلاً أن الإسرائيليين يحرم عليهم أن يقتل بعضهم بعضاً وأن يخرج
بعضهم بعضاً من ديارهم ، على حين أنه مباح للإسرائيليين ، بل واجب عليهم ،
غزو الشعوب الأخرى ، وخاصة شعب كنعان ، وإجبارهم على
بلد ما أن يضرّبوا يرقاب جميع رجالها البالغين بحد السيف ، فلا يبقوا على أحد
منهم ، ويسترقّوا جميع نساءها وأطفالها ، ويستولوا على جميع ما فيها من مال وعقار
ومتاع ، أو ينهبوه نهباً حسب تعبير أسفارهم (٦٩) . - ومن ذلك أن الإسرائيليين إذا

(٦٩) قرق ١٣ ، ١٤ من اصطاح ٢٠ من سفر الشية

باع نفسه بيعا اختباريا لأخيه الاسرائيلي في حالة عوزة وحاحته الى المال ، فان رقه يكون موقفنا بأحل يرجع بعده الى حرته ، على حين أن الرق المصروب على غير الاسرائيلي يظل أبد الآبدين^(٧٠) . ومن ذلك أنه ما كان يجوز للاسرائيلي أن يتعامل بالربا مع أخيه الاسرائيلي ولا أن يأخذ منه رهنا بدينه ، وادا أخذ منه في الصباح رهنا من المتاع الذي لا يستغنى عنه في حياته اليومية كالرحا وما اليها وحس أن يرده اليه في المساء ، أما غير الاسرائيلي فباح للاسرائيلي أن يمتصه ويتعامل معه بأشنع أنواع الربا الفاحش^(٧١) .

بل ان أسفارهم تقرر أن شعب كنعان قد كتب عليه في الأزل أن يكون رقيقا لبني اسرائيل وأنه لا ينبغي أن يكون لأفراد هذا الشعب وظيفة ما في الحياة غير هذه الوظيفة ، فان تمردوا عليها أو طمحووا الى الحرية وجب على بني اسرائيل أن يردوهم إليها بحد السيف . وتقرر أسفارهم أن هذا الوضع قد فرض عليهم لدعوة دعاها نوح على كنعان ونسله . وذلك أن نوحا حسب ما يزعمه سفر التكوين قد شرب مرة نبيذ العنب الذي غرس كرمه بيده بعد الطوفان بدون أن يعلم خاصته المسكرة ، ففقد وعيه وانكشفت سوائه ، فرآه ابنه حام على هذه الصورة فسخر منه ، وحمل الخبر الى أخويه سام ويافت . ولكن هذين كانا أكثر أدما منه ، فحملا رداء وسارا به مستظهرين أباهما حتى لا يقع نظرهما على عورته ، وسترا به ما انكشف من جسمه . فلما أفاق نوح وبلغه ما كان من موقف أولاده حياله ، لعن كنعان بن حام ودعا على نسله أن يكونوا عبيدا لعبيد أولاد سام ويافت^(٧٢) .

ومن مظاهر انحرافها كذلك أن بعض أسفارهم تقرر كثيرا من أقبح أنواع الفحشاء . فقد ورد في تلمودهم أن الولد اذا زنا بأمه الأرملة لا يقام عليه الحد ولا يلام ، بل ينبغي له أن يستمر معها على هذا الوضع ، حتى بعد زواجه ، رعاية لما

(٧٠) فترات ١٠ ، ٣٩ - ٤٧ ، اصحاح ٢٥ من سفر اللاويين ، فقرة ١٢ اصحاح ١٥ من التثنية ،

فترات ٢ ، ٧ - ١١ اصحاح ٢١ من الخروج .

(٧١) فقرة ٣ اصحاح ١٥ وفترة ٢٠ اصحاح ٢٣ من التثنية .

(٧٢) فترات ٢٠ - ٢٩ من اصحاح ٩ من سفر التكوين .

وجب لها عليه من حق ، وأن الوالد الذي زنا بابنته بعد وفاة زوجها لا يقام عليه امر
كذلك ولا يعاقب ولا يلام ، لأن لعمله هذا ما يبرره وهو أنه يحسه تلبية لطلبه
العاهرات الأجنبية (٧٣).

(ثانياً) وأما عدم وحدتها فذلك أن أحكام أسفارها تتصارب بعضها مع بعض
في كثير من الشئون . فقد يقرر سفر في حادث ما حكما ونحى سفر آخر فيقرر في
الحادث نفسه حكما آخر . فمن ذلك مثلا أن سفرى الخروج والتثنية يقرران أن
الاسرائيلي الذي يبيع نفسه بعا اختياريا لأخيه الاسرائيلي في حالة عوره وحاحته في
المال لا يدوم رقه الا ست سنين (٧٤) ، على حين أن سفر اللاويين يقرر أن رقه لا
ينتهي الا بحلول البويعل الاسرائيلي (وهو العيد الذي يجيء كل خمسين سنة) ؛
كانت المدة التي قضاها في الرق قبل ذلك (٧٥) ؛ فيمكن بحسب هذا السفر أن يدوم
رقه خمسين سنة الا يوما أو أياما إذا استرق عقب العيد الخمسين مباشرة - ومن
ذلك أيضا أن توراتهم المزعومة تبيح للاسرائيلي ، رجلا كان أو امرأة ، أن يبيع نفسه
لأخيه الاسرائيلي في الحالة السابق ذكرها ؛ وفي ذلك يقول سفر التثنية : « إذا بعث
نفسه أحد من احوانك ، سواء أكان رجلا أم امرأة ، فإنه يخدمك ست
سنين . . . » (٧٦) ، على حين أن أسفار التلمود لا تجيز ذلك الا للرجل وحده (٧٧)

وفي هذين المظهرين اللذين تتسم بهما شريعة اليهود دليل آخر على أن أسفارهم
هذه من صنع أيديهم ، وعلى أن كل سفر منها يعكس التقاليد والنظم التي كانوا
يسبغونها عليها في العصر الذي ألف فيه ، وعلى مبلغ الخلاف بين توراتهم المزعومة
والتوراة الصحيحة التي أنزلها الله على موسى ؛ فإن كتابا من عند الله لا تتصارب
أحكامه بعضها مع بعض : « أهلا يتدبرون القرآن ؛ ولو كان من عند غير الله لوجدوا

(٧٣) من مقال لعمر مفتي زاده في عدد فبراير ١٩٦٥ من مجلة الاعتصام .

(٧٤) سورة ٢ اصحاح ٢١ من الخروج ، وقرة ٢ اصحاح ١٥ من التثنية .

(٧٥) قرة ٤٠ اصحاح ٢٥ من اللاويين .

(٧٦) سورة ١٢ اصحاح ١٥ من سفر التثنية .

(٧٧) V. Mekhilta sur Exod XXI. 7; Maimonide I. C. I. 2.
Zadok Kahn: l'Esclavage dans la Bible et le Talmud

فيه اختلافا كثيرا» (٧٨) ، وان شريعة من عند الله لا تفر التفرقة العنصرية بين أفراد
الآدميين . «يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل
لتعارفوا ، أن أكرمكم عند الله أتقاكم ، أن الله عليم خير» (٧٩) ، «لا فصل لعرب
على عجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أبيض ، ولا أبيض على
أحمر ، إلا بالتقوى» (٨٠) .

المعبر عن الوحدة

(ثالثا) ومحانب هذين المطهرين يلاحظ أن بعض شرائع العهد القديم تحمل في
طبيها دليلا على اضطراب الحقائق في أذهان محرريها ، واحتلاطها بعضها ببعض ،
ونسياهم خطأ كبيرا منها ، وعملتهم عن أصولها . فمن ذلك مثلا ما يذكره سفر التثنية
في صدد القسامة اذ يقول : «إذا وجد في بلد من البلاد التي منحكم ربكم
السيطرة عليها رجل قنيل ملقاة جثته في وسط حقل ، ولم يمكن الاهتداء إلى معرفة
قائله ، فإن كبراءكم وقضاةكم يذهبون فيقيسون المسافات بين الجثة والبلاد القريبة
منها ، وعندما يصلون إلى تعيين أقرب هذه البلاد مسافة إلى الجثة يستدعون كبراءهم
ويطلبون إليهم أن يحضروا عجلة (بقرة صغيرة) لم تستخدم بعد في عمل ما ولم تحمل
بعد سكة المحراث (أى بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك) لا ذلول تثير
الأرض ولا تسقى الحرث ، ، ويذهبوا بها إلى جدول لا تجف مياهه وفي منطقة غير
ذات ررع ولا بذور ملقاة في الأرض ، وينحروها من قفاها (مؤجرة عفاها) في هذا
الجدول وجيثذ يتقدم المشرفون على الضحايا من اللاويين (قبيلة اللاويين هم
أبناء لاوى أو لبني أحد أبناء يعقوب كما تقدمت الإشارة الى ذلك) وهم الذين
اختارهم الرب لخدمته ولنشر البركة والرحمة باسمه ، وهم وحدهم الذين يحكمون في
قضايا الخنايات والجروح ، فيطلبون إلى كبراء هذه المدينة أن يغسلوا أيديهم فوق
العجلة التي نحرت من قفاها في الجدول ويقسمون أن أيديهم لم ترق دم القنيل وأن

(٧٨) آية ٨٢ من سورة النساء .

(٧٩) آية ١٣ من سورة الحجرات .

(٨٠) حديث شريف من خطبه عليه السلام في حجة الوداع .

أعيتهم لم تروه وهو يراق (أي يحملون أنهم ما قتلوه ولا علموا له قاتلا)
لا يحمل بنو إسرائيل نية هذا الدم . . . (٨١)

وبلاحظ أن الشريعة الإسلامية تقرر كذلك أنه إذا وجد قتل لا علم قاتله
أجريت القسامة على أهل البلدة التي وجدت في طرقها أو بالقرب منها .
وجدت جثته بين بلدين أحررت القسامة على أقربها مسافة من مكانة جثته
والقسامة في الإسلام أن يستحلف ولي الدم خمسين رجلا يتخيرهم من أهل البلدة
فيحلفون أنهم ما قتلوه ولا علموا له قاتلا ، فحيث سقط القصاص ، ولكن
الدية على أهل البلدة جميعا ، يدفعونها متضامنين لأسرته (٨٢)

فإذا استعرضنا في ضوء هذه الحقائق ، ما ذكره سفر التثنية عن إجراءات
القسامة ووازنا بينه وبين ما تقرر الشريعة الإسلامية في هذا الصدد ، يظهر لنا

(١) يتفق سفر التثنية مع الشريعة الإسلامية في إجراء القسامة على أقرب بلدة
إلى جثة القتل وفي اختيار طائفة من أهل البلد ليحلفوا أنهم ما قتلوه ولا علموا له
قاتلا حتى يسقط عنهم القصاص . - واتفاق سفر التثنية مع الشريعة الإسلامية في
هذه الأمور يجعلنا نرجح أن محرري هذا السفر قد استمدوا هذه الأحكام في حمتها
من توراتهم الصحيحة ، وأن الله تعالى قد شرع للمسلمين في صدددها ما سبق أن
شرع مثله أو قريبا منه لليهود ، أي أنها من الأمور المشتركة بين الشريعتين والتي ذكرها
الله تعالى في كتابه الكريم إذ يقول : وشرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى . . . (٨٣)

٢ - ولكننا نجد في سفر التثنية بجانب الأمور السابق ذكرها إجراء غريبا قد
أقمم أقحاما على إجراءات القسامة ، وهو الخاص بالعجلة التي يحضرها كبار البلد

(٨١) قرات ١ - ٩ من اصحاح ٢١ من التثنية .

(٨٢) انظر تفاصيل أحكام القسامة في كتب الفقه الإسلامي وفي كتابنا عن المشيئة والخزاء والطعة
الطبعة ، صفحتي ٧٢ ، ٧٣ وما ذكرناه هو مذهب أي حيفة .

(٨٣) آية ١٣ من سورة الشورى .

ويحرقونها من قفاها في جدول ، ويسلّون أيديهم فوقها مقسمين أنهم لم يقتلوا القنيل ولم يعلموا له قاتلا . ويزيد من غرابة هذا الاجراء أنه لا يصلح أن يكون حتى مجرد رمز للحقيقة التي يريد أهل البلد أن يقرروها وهي براءتهم من دم القنيل ، لأن غسل أيديهم في جدول ملوث بدماء العجلة التي نحروها بأيديهم وصب الماء فوق هذه العجلة كل ذلك لا يصلح أن يكون رمزا لبراءتهم من جريمة القتل ، بل إنه لخليق أن يكون رمزا لاقترامهم إياها .

٣ - وقد ورد لهذه البقرة ذكر في القرآن ، ولكن في صورة أخرى وفي حادثة قتل خاصة في عهد موسى لم يعلم فاعلها ، وكانت البقرة عنصرا من معجزة أظهرها الله على يديه . وبيان ذلك ما ذكره الله تعالى في سورة البقرة إذ يقول : « وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة » قالوا اتخذنا هزا ١٩ قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين . قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ، قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ، فافعلوا ما تؤمرون . قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها ، قال إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين . قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ، إن البقر تشابه علينا ، وإنا إن شاء الله لمهتدون . قال إنه يقول إنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث ، مسلمة لا شية فيها ، قالوا الآن جئت بالحق ، فذبحوها وما كادوا يفعلون . وإذ قتلتم نفسا فادراأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون ، فقلنا اضربوه ببعضها ، كذلك يحيى الله الموتى ويريك آياته لعلمكم تعقلون » (آيات ٦٧ - ٧٣ من سورة البقرة) .

وأشهر تفسير من تفاسير هذه الآيات وأصحها جميعا أنه قد وقعت في عهد موسى عليه السلام حادثة قتل لم يعلم فاعلها ، فطلب بنو اسرائيل إلى موسى أن يدعو ربه أن ينبئهم بمن ارتكب هذا الجرم . فقال لهم موسى أن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة . فعجبوا لذلك إذ لم تظهر لهم علاقة بين ذبح البقرة والكشف عن القاتل ، وظنوا أن موسى يهزأ بهم . ولكن موسى بين لهم أن هذا هو ما أمر الله به لظهار الحق في هذا الحادث . فأخذوا يستفسرون منه عن سن البقرة التي ينبئ أن يذبحوها وعن لونها وعن عملها . فلما شرح لهم ذلك كله بوحى من الله بحثوا حتى وجدوا بقرة تتوافر

فيها هذه الصفات جميعا فذببحوها . وأوحى الله إلى موسى أن يضربوا حثة القتيل .
 من هذه البقرة ، فاضربوها به ، فأحياء الله تعالى وذكر لهم اسم قاتله ، ثم مات .
 فكان في ذلك معجزة لموسى من جهة ، وبيان حسي من جهة أخرى لقدرة الله تعالى
 على إحياء الموتى وهو الأمر الذي كان يرتاب فيه بنو إسرائيل . ولذلك يحتم الله تعالى
 هذه القصة بقوله : « كذلك يحيى الله الموتى ويرىكم آياته لعلكم تعقلون » .
 وهذه إشارة إلى أن بعث الله تعالى الحياة في ميت لا يتوقف على سبب من الأسباب
 التي تدركها عقولهم ، وإنما أمر الله إذا أراد ذلك أن يقول له كن فيكون ، فيحدث
 بدون سبب ما أوحى . عقب أمر لا يتصور العقل أن يكون سببا له ، وذلك أن العقل
 لا يتصور أن ضرب جثة الميت يحزه من جثة ميت آخر يمكن أن يكون سببا لبعث
 الحياة فيه .

٤ - ويلاحظ أن أوصاف البقرة التي ذكرها الله في هذه المعجزة تتفق في حمس
 مع أوصاف العجلة التي ذكرها سفر التثنية في إجراءات القسامة ، وأن ذبح البقرة
 التي يذكرها القرآن كان في حادث قتل معين لم يعلم مقتربه ، وذبح العجلة التي
 يذكرها سفر التثنية بحسب إجراءاته ، بحسب نصوصه ، كلها وجد قتيل لم يعرف قاتله
 ٥ - فيظهر أن الأمر قد اختلط على محرري سفر التثنية فخلطوا بين ما جاء في
التوراة الصحيحة أو في أثر آخر من آثارهم خاصة بالمعجزة التي حدثت على يد
 موسى ، وما جاء فيها خاصة بإجراءات القسامة العادية ، وجعلوا ذبح العجلة جزءاً
 من هذه الإجراءات ، مع أنه غريب عنها كل الغرابة ، ولا يصلح أن يكون حتى
 مجرد رمز للحقيقة التي يراد تقريرها ، بل إنه لخليق أن يكون رمزاً لنقيضها كما أشركنا
 إلى ذلك فيما سبق (٨٤) .

(٨٤) هل من قبلنا المرحوم الشيخ عبد الوهاب الجار في كتابه « قصص الأنبياء » إلى وجود الشك بين قصة
 البقرة في القرآن وأحكام القسامة في سفر التثنية ، ولكنه حاول التوفيق بينهما في صورة عربية ، فجعل الآيات
 الواردة في القرآن مشتقة على قصتين . قصة ذبح البقرة في حالة وجود قتيل في بلد غير إسرائيلي ، وجعلها إشارة
 إلى أحكام القسامة في سفر التثنية ، والأخرى قصة قتيل في بلد إسرائيل اتهم فيه القوم بعضهم بعضاً ، فأمرهم
 الله أن يضربوا المتهم بعضه من أعضاء القتيل (« اضربوه بعضها أي ببعض الحنة ») - وهذا تفسير عرب لا
 يفهم مع سياق القرآن ولا مع ما فهمه الصحابة من الآيات ولا مع ما قاله المفسرون في صدد هذا . هذا إلى أنه

وصدق الله العظيم إذ يقول في صدد اليهود : « ما بقضهم ميثاقهم لعاهم وحعلنا قلوبهم قاسية ، يحرفون الكلم عن مواضعه ، ونسوا حظا مما ذكروا به » (٨٥)

يحاول أن يطوع آيات القرآن حتى يجعلها متفقة مع ما جاء في سفر التثنية ، فطرا إلى ما جاء في هذا السفر على أنه صحيح وأنه الأصل في الموضوع ، مع أنه ظاهر فيه الخلط والتحيط والاضطراب ولعل هذا وأشاعه من الأمور الواردة في هذا الكتاب هي التي دعت اللجنة التي أنعمها المرحوم الشيخ عبد الحميد اللبان عميد كلية أصول الدين الأسبق لخص هذا الكتاب بعد أن وصلت إليه شكاوى كثيرة وعراضات في صدد ما ورد فيه إلى أن تذكر في تقريرها . هـ . لا ترى تداوله بين طلاب المعاهد الدينية وغيرهم لاسباب أهمها أن مؤلفه نصف في التأويل وحرّج الآيات القرآنية تحريجا بعيدا ، ان لم يكن باطلا ، مخالف بذلك إجماع المفسرين ، ولم يكلف نفسه استقصاء البحث حتى يكون حكمه صحيحا . وهو مع ذلك يتصرف فيما ينقل من أقوال ، ويسكر بعض الأحاديث الصحيحة ليحكم عقله ، ويعمل التوراة والاعمال مهيبين عن القرآن ، هذا وقد ورد كذلك في سفر العدد (فقرات ١ - ١١ من اصحاح ١٩ من سفر العدد) ذكر لفرة صها . صحيحة لانية فيها ولم يعمل عليها ير ووجوب دمجها وحرقها ووضع رمادها في ماء ليكون ماء استعفار ولكن لا علاقة بين هذه الفقرة وشئون القسامة (٨٥) آية ١٣ من سورة المائدة .

وصدق الله العظيم إذ يقول في صدد اليهود « فما نقصهم مبثاقهم لعناهم وجعلنا
قلوبهم قاسية ، يحرفون الكلم عن مواضعه ، وسوا خطأ مما ذكروا به » (٨٥)

تتبعون أن بطوع آيات القرآن حتى يجعلها متفقة مع ما جاء في سمر التثنية ما ظرا إلى ما جاء في هذا السمر على أنه
صحيح وأنه الأصل في الموصوع ، مع أنه ظهر فيه الخلط والتحيط والاضطراب
ولعل هذا وأشاعه من الأمور الواردة في هذا الكتاب هي التي دعت اللجة التي ألفها المرحوم الشيخ عد
المحمد اللان عميد كلية أصول الدين الأسبق لمحض هذا الكتاب بعد أن وصلت إليه شكاوى كثيرة واعتراضات
في صدد ما ورد فيه إلى أن تذكر في تقريرها « أنها لا ترى تداوله بين طلاب المعاهد الدينية وغيرهم لاسباب
أهمها أن مؤلفه تعسف في التأويل وحرع الآيات القرآنية تحريجا بعيدا ، أن لم يكن باطلا ، معالف بذلك اجماع
المفسرين ، ولم يكلف نفسه استقصاء البحث حتى يكون حكمه صحيحا وهو مع ذلك يتصرف فيما ينقل من
أقوال ، ويكرر بعض الأحاديث الصحيحة ليحكم عقله ، ويجعل التوراة والإنجيل مهيئين على القرآن »
هذا وقد ورد كذلك في سمر العدد (فقرات ١ ١١ من اصحاح ١٩ من سمر العدد) ذكر لفرة صها ،
صحيحة لاثنية فيها ولم يعل عليها بر ووجوب دعمها وحرقتها ووضع رمادها في ماء ليكون ماء استعمار ولكن
لا علاقة بين هذه البقرة وشئون القسامة .
(٨٥) آية ١٣ من سورة المائدة .

القصص في أسفار اليهود والفرق بينه وبين قصص القرآن الكريم

عرضت أسفار اليهود لتاريخ العالم من يوم نشأته إلى قبيل بعثة المسيح . فتكلمت بأجمال على خلق السماوات والأرض وخلق آدم وحواء وتاريخهما في الجنة وبعد هبوطهما منها وما حدث لنسلها بعد ذلك ، وقصة نوح والطوفان وقصة أولاده الثلاثة سام وحام ويافت ، وعرضت بشئ من التفصيل لتاريخ نسل سام . وهم الذين يسمى اليهم بنسب إسرائيل ، وخاصة تاريخ إبراهيم واسحاق ويعقوب . ثم تناولت بتفصيل كبير تاريخ بني إسرائيل في مختلف مراحل حياتهم في مصر وسبأ وبعد استقرارهم في الأرض المقدسة ، وتاريخ من تولي شؤنها الدينية والسياسية من قضاة وملوك ولاويين وأحبار ورياسيين ، ومن بعث فيهم من رسل وأبياء ، وعلاقاتهم بالشعوب الأخرى ، وما جرى بينهم وبين هذه الشعوب من اشتباكات وحروب أو موادة ووفاق ... وهلم جرا . - وقد استغرق هذا القصص أكبر قسم من أسفار العهد القديم وقسما غير يسير من أسفار التلمود نفسها .

وقد عرض القرآن لكثير من القصص التي ورد ذكرها في هذه الأسفار غير أن أسفار اليهود قد تناولت كل قصة من هذه القصص في صورة سلسلة كاملة الأجزاء مترابطة الحوادث كما تفعل كتب التاريخ ، وتناولتها لغرض تاريخي بحت ، على حين أن القرآن يكتفي بذكر مواقف من هذه القصص ، ولا يذكرها للتاريخ في ذاته . وإنما يذكرها على الأحص للعتظة والذكرى ، ويذكرها بحسب المناسبات . فقد يذكر موقفا من قصة ما لمناسبة خاصة ثم يذكر موقفا آخر من القصة نفسها في سورة أخرى لمناسبة أخرى ، وموقفا ثالثا من القصة نفسها في سورة ثالثة .. وهكذا . وقد يعرض لعدة مواقف من قصة واحدة في سورة واحدة ويفصل بين كل موقف وآخر بفواصل طويلة أو قصيرة . وقد يكرر الموقف نفسه في عدة سور لتكرر المناسبة .

ولكن في لوحات بيانية مختلفة في صياغتها وألوان ماطرها ومتسقة مع ما يكتبها من
قلها ومن بعدها من آي الذكر الحكيم .

هذا ، وقد انتاب القصص في أسفار اليهود تحريف كبير عن الوضع الصحيح
الذي ورد في القرآن . ويبدو تحريفها هذا في مواطن كثيرة يرجع أهمها إلى ما يلي

١ - أن الداث العلية تبدو في أسفار توراتهم المزعومة ، وبخاصة في القديم منها
كسفر التكوين ، وفي بعض أسفار التلمود في صورة مجسمة منقصة بكثير من صفات
الحوادث ، بل بكثير من صفات النقص ، وغير مختلفة اختلافا كبيرا عن الخلق في
طبيعتها ومسلكها ، على النحو الذي يبياه في الفقرة العاشرة من هذا الفصل .

٢ - أن بعض من يذكر لنا القرآن أنهم رسل أو أنبياء تذكرهم أسفار اليهود على
أسماء محد آباء قدامى Patnarches كإبراهيم واسحاق ويعقوب أو على أسم مجرد
ملوك كداود وسليمان ، وإن كانت تجيز اتصال الله هؤلاء وأولئك بطريق مباشر
واتصالهم به .

٣ - أن أسفارهم تنسب لبعض الأنبياء ، أو لبعض من تسميهم آباء لبني
إسرائيل أو ملوكا لدولهم ، أعمالا قبيحة تتناقى مع وضعهم الديني والاجتماعي ، بل
تعارض مع الخلق الكريم في ذاته ، ولا يتصور صدورها إلا من سفلة الناس

فمن ذلك مثلا ما تقصه توراتهم المزعومة عن إبراهيم حينما هاجر هو وزوجه سارة
إلى مصر على أثر ما أصاب بلاده من جدد وبجاعة ، إذ تذكر أن إبراهيم قال لزوجته
وهما في طريقهما إلى مصر إنها امرأة حميلة وإن المصريين لابد أن يقتلوا بها ، وإذا
علموا أنها متزوجة فسيقتلون زوجها لتخلص لهم بعد ذلك ، واتفق معها على أن
يتظاهرا بأنها أخته حتى تسلم له حياته ، بل يناله حينئذ من المصريين خير كثير . ولما
وصلا إلى مصر ، ووقع نظر طائفة من كبار رجال الحاشية الملكية على هذه المرأة
الجميلة وعلموا من إبراهيم أنها ليست متزوجة وأنها أخته ، وأنهم أوصافها إلى
فرعون ، استدعاهما إلى قصره وانجدهما من نسائه ، وبالح في إكرام إبراهيم والحفاوة
به والاحسان إليه من أحل ذلك ، ووهب له قطعانا من الغنم والثيران والحمير
عددا من العبيد والاماء . ولكن أصيب الملك وحاشيته عقب ذلك بوباء مما تصاب

به الجماعة عادة إذا ارتكبت فيهم فاحشة من هذا القبيل فاستدعى الملك ا. ا. ه. وأبيه تأنيبا شديدا لكذبه في قرابة سارة منه وما ترتب على كذبه هذا من معاملته ككاحدى نسائه مع أنها في عصمة رجل آخر ، وما أصابه هو وقومه من حراء ذلك من وباء ، ثم أصدر أوامره بطرده هو وامرأته من بلاده - ولكن تحقق لآبراهيم ما كان يعبه من عافية ومال : فقد سلمت له حياته ، وسمح له فرعون بأن يعمل معه جميع ما سبق أن وهبه له من أنعام وعبيد واماء^(٨٦) . - وقد كرر إبراهيم فعلته هذه - حسب ما يزعمه سفر التكوين - حينما هاجر إلى منطقة جبرار ، وكاد أبو ملك Abimelec حاكم جبرار يرتكب الاثم مع سارة لولا أن أظهره الله في المنام على حقيقتها وأنها امرأة إبراهيم لا أخته ، فأحضره وعائنه على كذبه ، وبصحه كذلك هبة من العاج والثيران والعبيد والاماء^(٨٧) فكأنما كان إبراهيم يتاجر بامرأته هذه متفلا بها من بلد إلى بلد .

ومن ذلك أيضا ما قصه توراتهم الدعوة عن لوط وابنتيه ، اد تذكر أنه لم يح من أهل قريتي سدوم وعمورة اللتين دمرهما الله تعالى لما كان يرتكبه أهلها من اتيان الذكران الا لوط وانتاه ، وقد أقام ثلاثهم عقب ذلك في غار في جبل مرتفع . وحينئذ قالت كبراهما لصفراهما : « ان أبانا قد أصبح شيخا كبيرا وليس في هذا المكان القفر رجال يتصلون بنا على النحو الذى يفعله ذكور الناس مع اناهم . وإذا بقى الأمر على هذه الحال فسينقرض نسل أبينا بعد وفاته ووفاتنا . وخير وسيلة لاتقاء هذه العاقبة هي أن نسق أبانا خمرا حتى يفقد وعيه ويتصل بنا فأتى منه بذرية تحل نسله » وانعدتا ما اتفقتا عليه . وقضت معه الكبرى الليلة الأولى والصغرى الليلة التالية ، وواقع لوط كلتيهما ، وهو في نشوة سكره ، فحملتا منه ، وجاءت الكبرى بعلام اسمته مؤاب ، وجاءت الصغرى بغلام أسمته عمون ، ومن هذين العلامين تفرع شعبان كبيران هما شعب المؤابيين وشعب العمونيين^(٨٨) .

(٨٦) قرات ١٠ - ٢٠ من الاصطاح ١٢ من سفر التكوين

(٨٧) اصطاح ٢٠ من سفر التكوين .

(٨٨) قرات ٣٠ - ٣٩ من الاصطاح ١٩ من سفر التكوين .

ومن ذلك أيضا ما يقصه السفر الثاني من سفرى صموئيل عن داود عليه السلام
 اذ يذكر أن داود كان يمشى فى صباح يوم على سطح قصره الملكى ، فوقع بصره فى
 المرل المجاور له على امرأة مفرطة الجمال وهى تستحم متجردة من جميع ثيابها ،
 فشغف بها حباً ، وسأل عنها ، فأخبر أنها زوجة أوريا الحثي Urie le Hethien أحد
 الجنود المرسلين فى حملة حربية تحت قيادة يواب David. فبعث داود فى طلبها ، فجئى بها
 إليه وبعد أن قصى منها وطره عادت إلى منزلها وقد حملت منه ، فعملت على أن
 يقف داود على حبر حملها منه . فاستدعى داود زوجها من الجيش وأحد يسأله عن
 حالة الحملة وقائدها وأعمالها ، ونصحه ببعض الهدايا وطلب إليه أن يذهب إلى مرله
 ليستريح هذه الليلة . وكان داود يرمى من وراء ذلك أن يقرب الرجل زوجته ،
 فينسب الحمل إليه ، ولا تعلق بداود أية شبهة . ولكن الرجل أبت عليه شهامته
 ووطبته أن ينعم بالراحة واللذة فى بيته بينما جيش بلاده مشتبك فى معركة مع
 الأعداء . فلم يذهب إلى بيته وإنما قضى ليلته نائماً مع خدم القصر الملكى . ولما علم
 داود بذلك استدعاه مرة ثانية وسأله عن سبب احجامه عن الذهاب لبيته ، فأجابه
 بأن نفسه لم تطاوعه بأن ينام فى بيته وجيشه يحارب فى خارج بلاده . فطلب إليه أن
 يبق يوماً آخر ، ودعاه إلى الطعام والشراب ، وحرص على أن يسكره حتى يفقد
 وعيه ويذهب إلى زوجه . ولكن أوريا لم يفقد رشده . فقضى ليلته هذه كما قضى
 ليلته السابقة نائماً مع خدم داود فى القصر الملكى . ولما ضاق داود به درعا ، ولم
 تفلح معه حيلته ، أمر برجوعه إلى الجبهة ، وأرسل إلى يواب قائد جيشه أن يضع
 أوريا فى أخطر منطقة فى ميدان القتال وأن يتخلى عنه حتى يقتل فصدع يواب
 بالأمر ، وقتل أوريا فى الميدان . وحينئذ أتيح لداود أن يضم زوجته إلى نسائه بعد أن
 انقضى حدادها على زوجها ، ووضعت حملها وهى فى عصمة داود ، وبنى بذلك
 على جميع الناس ما ارتكبه داود من جرائم خسيئة ، اذ زنى بامرأة متروجة وعمل
 على قتل زوجها الشجاع وهو يذود عن حياض بلاده ، مع أنه كانت له زوجات
 وجوار كثيرات . فأرسل الله إليه ناثان Nathan وقص عليه قصة رجلين يملك أحدهما
 قطعاً كبيرة العدد من الأبقار والنعاج ، بينما لا يملك الآخر إلا نعجة واحدة . وفى
 أحد الأيام قدم ضيف على الغنى ، فهدى إليه نعجة الفقير واغتصبها منه وذبحها

لضيقه . فنضب داود من حلة هذا الغنى ؛ وقال لثان إن هذا الرجل يستحق الموت . فقال له ثان إنك أنت نفسك هذا الرجل . وأخذ يؤنه ويتوعده .
 سيحين به وبأمله من عذاب ونكال . فاعترف داود بذنبه ، واستغفر ربه .
 إليه ، فنفر له ... إلى آخر ما ورد في هذا السفر^(٨٩) .

والقصة على هذا الوضع محض افتراء ولا يتصور صدور وقائعها من رجل عادى
 ذى خلق ؛ فضلا عن نبي كريم .

ومن ثم أخطأ بعض المفسرين خطأ كبيرا ، إذ فسروا ما جاء في القرآن الكريم في
 سورة ص^(٩٠) عن داود والخصمين اللذين اختصما إليه على النحو الذى ورد في سفر
 صموئيل ، مع أن العبارات التى ذكرت بها القصة في القرآن الكريم لا تدل صراحة
 على شيء من ذلك . ولذلك كان على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول : من
 حدث بحديث داود على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين جلدة . يقصد
 بذلك أن من يتحدث هذا الحديث فإنه يرتكب جريمة القذف . وحده القذف العادى
 في الاسلام ثمانون جلدة ؛ ولكن إذا تناول القذف نبيا كرما كان مرتكبه خليفه بان
 يضاعف له هذا الحد ضعفين .

بل لقد أورد سفر الخروج ، وهو أحد أسفار توراتهم المزعومة ، قصة عادة بنى
 اسرائيل للمعجل الذهبى^(٩١) صورة غريبة تدل على أن محررى هذه الأسفار لا يرجون
 لأنبيائهم حرمة ، ولا يرجون لهم وقارا ، ولا يتورعون عن أن ينسبوا إليهم أية
 نقبسة ، حتى خيانة الرسالة نفسها التى بعثوا من أجلها ، ودفع قومهم إلى الشرك
 بالله . فقد نسب هذا السفر لهارون نفسه عليه السلام أنه يسر لبنى اسرائيل سبل
 الشرك ، ودفعهم إلى الوثنية وعبادة الحيوان والأصنام ، فصنع لهم بيديه في سيناء
 عجلا من ذهب ليعبدوه من دون الله . فذكر في اصحاحه الثانى والثلاثين أن موسى
 لما غادر قومه لتلقى الألواح من ربه ، وطال أمد غيابه عنهم ، طلبوا إلى هارون أن
 يصنع لهم آلهة تتركه أبصارهم ، لأنهم لا يعلمون ما انتهى إليه أمر موسى ، ولا

(٨٩) الاصحاحين ١١ ، ١٢ من السفر الثانى من سفرى صموئيل .
 (٩٠) آيات ٢١ - ٢٥ من سورة ص .

يدركون الاله الذى يحدتهم عنه . فطلب إليهم هارون أن يحضروا له جميع أقرط الذهب المدلاة من آذان نسائهم ونسائهم وبنينهم ، فجمعوا هذا الحلى ، فصهرها بنفسه ، وصنع منها عجلا ذهبيا ليتحدوه إلهها ، فخر به إسرائيل سجداً له ، وقدموا له القرابين ، وقالوا هذا اله إسرائيل الذى أخرجهم من مصر وأقذهم من شقائنا^(٩١) .

وقد أشار القرآن الكريم إلى قصة هذا العجل إشارة بمحلاة في عدة آيات منها قوله تعالى : « ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون » واذ أحدا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا ، قالوا سمعنا وعصينا . وأشرىوا في قلوبهم العجل بكفرهم ، قل بشئ ما يأمركم به إيمانكم ان كنتم مؤمنين^(٩٢) . وذكر القرآن تفاصيل هذه القصة في سورتي الأعراف وطه مينا كذب ما نسبته محررو سفر الخروج إلى هارون فقرر أن الذى قام بصنع هذا العجل وأغراه بعبادته وفتنهم عن دينهم في أثناء غياب موسى لتلقى الألواح رجل سامرى ، أى منسوب إلى طائفة يقال لها السامرة ، وهى جماعة من غير بنى إسرائيل اعتنقت اليهودية وامترجت بالاسرائيليين ، وكان الاسرائيليون ينظرون إلى أفرادها على أنهم أحط منهم كثيرا قدرا ومرتلة ، أو يرجع أصله إلى أقليم السامرة ، وهو أحد أقاليم فلسطين ، وأن هارون لم يأل جهدا في نهيم عن صلاحهم والعمل على رجوعهم إلى دينهم الحق ، ولكنهم لم يستمعوا إليه ، وأن كل ما أخذه موسى على هارون أنه لم يتركهم ويلحق به ليلغى ما انتهوا إليه ، أو لم يقاتلهم بمن عسى أن يكون معه ، وأن هارون قد برر موقفه بأنه خشى إذا فعل ذلك أن يفرق بين بنى إسرائيل ويضرب بعضهم ببعض ، وذلك إذ يقول في سورة طه : « فكذلك ألقى السامرى ، فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار » (أى من الحلى التى أشار إليها في الآية السابقة ، وهى الحلى التى أهداها إليهم المصريون قبل خروجهم والتى اختلسوها منهم ، وقد صهرها السامرى على صورة عجل بداخل فم تجاوزيف إذا مرفيا الهواء أحدث صوتا كصوت

(٩١) اصحاح ٣٢ من سفر الخروج

(٩٢) آيتى ٩٢ ، ٩٣ من سورة البقرة .

(الحوار) « فقالوا هذا الالهكم والاه موسى فنسى أفلا يرون ألا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم إنما فتنتم به ، وإن ربكم الرحمن ، فاتبعوني وأطيعوا أمري . قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى قال يا هرون ما معك إذا رأيتهم ضلوا ألا تتبعهم ؟ ١ » (أى أن تتركهم وتلتحق بى لتسبى إلى أمرهم ، أو أن تقاتلهم ممن عسى أن يكون معك) « أفعصيت أمري ؟ ! قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى ، أئى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى » . (٩٣) « واذا يقول فى سورة الأعراف : « واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار ، ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا ؟ ! اتخذوه وكانوا ظالمين . ولما سقط فى أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين . ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا قال بشما خلفتمونى من بعدى ، أعجلتم أمر ربكم ! ؟ ، وألقى الألواح ، وأخذ برأس أخيه يجره إليه ، قال ابن أم ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلونى ، فلا تشمت بى الأعداء ، ولا تجعلى مع القوم الظالمين . قال رب اغفرلى ولأخى وأدخلنا فى رحمتك ، وأنت أرحم الراحمين . ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا ، وكذلك نجزي المفترين » (٩٤) .

وأما قصة طلبهم من نبيهم أن يجعل لهم الالهة يحسونه ، والتي ذكرها سفر الخروج فى حادث العجل زاعما أنهم قد طلبوا ذلك إلى هرون ، وأن هارون قد أدعن لرغبتهم الآتية ، فقد ذكرها القرآن الكريم على وجهها الصحيح ، فقرر أن الطلب كان موجها إلى موسى نفسه لا إلى هرون ، وأن موسى قد نههم وبين لهم ضلالهم وسحافة تفكيرهم وسوء فهمهم لذات الاله ، وذلك اذ يقول : « وجاوزنا بنى اسرائيل البحر ، فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم ، قالوا يا موسى اجعل لنا الالهة كما لهم

(٩٣) آيات ٨٣ - ٩٨ من سورة طه .

(٩٤) آيات ١٤٨ - ١٥٢ من سورة الأعراف

آلهة ، قال انكم قوم تجهلون . ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال
أعبر الله أنفسيكم الاها ، وهو فصلكم على العالمين » (٩٥) .

ومن الشاعات التي تروىها كتبهم المقدسة المزعومة ما تدكره عن سليمان وأنه في
أواخر ملكه قد ترك عبادة الله وانحرف إلى عبادة الأوثان وبني لها معبدا فسقط في نظر
الله (٩٦) . ويرد القرآن الكريم على هذا الإلحاد إذ يقول « واتبعوا ما تتلو الشياطين
على ملث سليمان ، وما كهر سليمان ولكن الشياطين كهروا . » (آية ١٠٢ من
البقرة) .

٤ - أن التحريف قد يتناول قصة ما لتبرير وضع اجتماعي أو سياسي طالم سار
عليه بنو اسرائيل في مرحلة ما من مراحل تاريخهم .

فمن ذلك أن قصة نوح مع ابنه التي حدثنا عنها القرآن اذ يقول : « ونادى نوح
ابنه ، وكان في معزل : يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين . قال سأوى إلى
حل يعصمى من الماء ، قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ، وحال بينهما
الموح ، فكان من المعرفين » (٩٧) ، قد حرفها سمر التكوين تحريفا كبيرا إذ يذكر أن
حام بن نوح قد رأى أباه وهو سكران مكشوف العورة ، فسخر منه ، فلما أفاق نوح
من سكره ، وعلم ما كان من ابنه حام ، دعا على ذريته ، وهم الكنعانيون ، بأن
يكفروا عبيدا لعبيد ابناؤه ولديه الآخرين سام وياث (٩٨) ويقصد الذين حرفوا هذه
القصة إلى هذا الوضع الغريب ، كما أشرنا إلى ذلك فيما سبق (٩٩) . أن يبرروا
الأوصاف الشاذة الطالمة التي كان يسير عليها بنو اسرائيل حيال الكنعانيين اذ يقتلون
رجالهم ويسبون نساءهم وأطفالهم ويتخذون منهم عبيدا وأماء ، زاعمين أنهم بذلك

.....

(٩٥) آيات ١٣٨ - ١٤٠ من سورة الأعراف .

(٩٦) اصحاح ١١ ، من السفر الأول من سفرى الملوك

(٩٧) آتى ٤٢ ، ٤٣ من سورة هود

(٩٨) هرات ٢٠ - ٢٩ ، اصحاح ٩ من سفر التكوين وقد ذكرنا هذه القصة بتفصيل في فتره ١١ من

هذه الفصل لبيان أن شريعهم تقوم على التفرقة العنصرية

(٩٩) التعليل السابق نفسه

يحققون دعوة نوح عليهم ويرجعونهم إلى الوضع الذي كتب عليهم في الآل .
يكونوا عليه .

هـ - وفي كثير من قصصهم الواردة في عهدهم القديم بوجه عام ، وفي توراتهم
المزعومة بوجه خاص ، من المتناقضات والمفارقات والغفلة عن حقائق سق إيرادها
والخطأ في جمع الأرقام وفي الحساب ... ما يحل عن الحصر وما يصيف إلى الأداة
السابقة أدلة جديدة قاطعة بأن أسفارهم هذه من صنع أيديهم . وسقتصر فيما يلي
على إيراد بضعة أمثلة تنطوي على نماذج مختلفات من الكذب والتناقض في أقاصيص
أسفارهم (١٠٠) .

فمن ذلك أن سفر التكوين يذكر في الفقرة الثانية من اصحاحه الرابع أن هابيل
بن آدم كان راعي غنم ، ثم يذكر بعد ذلك في الفقرتين التاسعة عشرة والعشرين من
الاصحاح نفسه أن يابال Jabal وهو في العقب السابع بعد هابيل (فهو يابال بن
لامك بن متوشايل بن محويائيل بن عيراد بن حنوك بن قابيل بن آدم)
Jabal , Lemec , Metuchaël , Mehujael , Irad , Henoc , Cain , Adam

— كان أول من رعى الغنم وسكن الخيام —

ومن ذلك أن سفر التكوين قد ذكر في الفقرة الثالثة من اصحاحه السادس أن
الله تعالى في عصر نوح قد غضب على النوع الانساني فجعل أعمار أفراده لا تتجاوز
١٢٠ مائة وعشرين سنة . ثم ذكر بعد ذلك في الاصحاح الحادى عشر من السفر
نفسه أن سام بن نوح عاش ٦٠٠ سنة ، وأرمكشاد بن سام ٤٣٨ سنة ، وشالغ بن
أرمكشاد ٤٣٣ سنة ، وعابر بن شالغ ٤٦٤ سنة ، وقالج بن عابر ٢٣٩ سنة ، ورعو
بن قالج ٢٣٩ سنة ، وسروج بن رعو ٢٣٩ سنة ، وناحور بن سروج ١٤٨ سنة .
ونارج بن ناحور ٢٥٠ سنة .

!! (١٠٠) أفرد العلامة ابن جزم في الجزء الأول من كتابه القيم « الفصل في الملل والأهواء والحل » صلا
خاصا شغل حيزا كبيرا (من صفحة ٩٣ الى صفحة ١٦٦ من أكبر قطع) لصرب أنشطة لهذه الأمور ، وحل
صوابه : « حصل في مناقشات ظاهرة وأكاذيب واضحة في الكتاب الذي يسميه اليهود التوراة وفي مائركتبهم
ينبغي بطلان تحريمها وانها غير الذي أمره الله عز وجل ،

ومن ذلك أن سفر التكوين قد ذكر في الفقرة الثانية والثلاثين من الأصحاح الخامس أن نوحا حينما بلغ خمسمائة سنة ولد له سام . وذكر في الفقرة السادسة من الأصحاح السابع أن الطوفان قد حدث حينما بلغ سام سن المائة . ثم ذكر بعد ذلك في الفقرة العاشرة من الأصحاح الحادى عشر من السفر نفسه أن سام حينما بلغ مائة سنة ولد له أرفخشاد وأن ذلك كان بعد سنتين من الطوفان . أى أن الطوفان قد حدث ومن سام ثمان وتسعين سنة لا مائة سنة كما ذكر من قبل .

ومن ذلك أيضا أن سفر التكوين قد ذكر في الفقرتين الثانية عشرة والثالثة عشرة من الأصحاح التاسع عشر أن الملكين اللذين أرسلتا لتدمير قريتي سدوم وعمورة قالوا للوط أخرج نبيك وبناتك (المتزوجات وغير المتزوجات ، وكان منهم اثنتان غير متزوجتين) وأصهارك (أزواج بناته) وكل من لك في المدينة لأننا سندمرها . ثم ذكر في الفقرتين الخامسة عشرة والسادسة عشرة من الأصحاح نفسه أنه لما طلع الفجر كان الملكان يستعجلان لوطا قائلين له قم خذ امرأتك وبنتيك (غير المتزوجتين) واخرج بهن لأننا سندمر المدينة . ولما توافى أمسك الملكان بيد امرأته وبنتيه (غير المتزوجتين) وأخرجوهن . ويتبين من ذلك أن الملكين قد تناقضا في أمرهما المكلفين به من قبل الله تعالى . فقد طلبا أولا إلى لوط أن يخرج بنيه وأصهاره وجميع بناته المتزوجات منهن وغير المتزوجات وجميع أهله ، ولكنها في المرة الثانية لم يطلبتا إليه أن يخرج إلا امرأته وبنتيه غير المتزوجتين . ويظهر من ذلك أيضا أن بنيه وبناته المتزوجات وأزواجهن قد هلكوا مع من هلك في المدينة . وهذا يتناقض مع ما ذكره الملكان من قبل من أنها مكلفان الإبقاء على هؤلاء .

ومن ذلك أن سفر التكوين قد ذكر في فقراته المحصورة بين التاسعة عشرة والسادسة والعشرين (٢٠ - ٢٦) من أصحاحه الخامس والعشرين أن رقيقة Rebecca زوجة اسحاق كانت عاقرا ، فدعا اسحاق ربه أن يهبه منها أولادا ، فاستجاب له ربه ، وحملت امرأته ، وتراحم في بطنها ولدان ، ففضت لتلمس علما من الله عز وجل عما في بطنها ، فقال لها الله في بطنك أمتان تتفرعان عن توأمين أحدهما أكبر من الآخر (أى يولد قبل الآخر) وسيصبح كبيرهما مسخرا لصغيرهما .

فلما كملت أيام حملها خرج من بطنها توأمان : خرج أولهما (وهو الأكبر) أحمد
مكسو بفروة شعر ، ولذلك سموه عيسو Esau ، ثم خرج أخوه (وهو الأصغر) وبده
عمسكة يعقوب عيسو ، ولذلك سمى يعقوب . - ثم جاء بعد ذلك في الاصحاحين
الثاني والثلاثين والثالث والثلاثين من السفر نفسه أن يعقوب (وهو الأصغر) هو
الذي كان خاضعا لعيسو (الأكبر) وأنه سجد على الأرض سبع مرات احتلالا
لعيسو ، ولم يخاطبه الا بالعبودية والتذلل المفرط ، وأن جميع أولاد يعقوب (ما عدا
بنيامين الذي لم يكن قد ولد بعد) قد سجدوا لعمهم عيسو ، وأن يعقوب أهدى
لعيسو تقريبا إليه واثمنا لرضاه خمسمائة وثمانين رأسا من ضأن ومعز وبقر وابل
وحمير ، وأن يعقوب رآها منه عظيمة اذ قبلها منه ، وأن بني عيسو لم يخضعوا قط
لبني يعقوب بل ان بني يعقوب هم الذين خضعوا لبني عيسو في أثناء مرحلة كبيرة من
مراحل تاريخهم .

ومن ذلك أيضا أن سفر التكوين قد ذكر في اصحاحه السابع والعشرين أن
اسحاق (وكان قد كف بصره) قال لابنه عيسو يا بني قد شجعت ولا أعلم يوم
موتى ، فأخرج وصد لي صيدا ، واصنع لي منه طعاما كما أحب ، واثنتي به لأكله
كى أباركك قبل أن أموت ، وأن رفقة امرأة اسحاق وأم عيسو ويعقوب قد أرادت
أن يختص ابها يعقوب بهذه البركة ، فدبرت حيلة لتحقيق غرضها ، فأمرت يعقوب
أن يأخذ جديدين وتصنع هى منها طعاما لاسحق ، ويأتى بهما يعقوب إلى اسحق أياه
فيفدماها إليه ليباركه ، وأن يعقوب قال لأمه انتى أخشى أن يكشف أبى هذه الخديعة
حينما يتحسس جسمى فيجدنى أجرد ، مع أن جسم أخى عيسو مكسو بفروة شعر ،
فأجلب على نفسى لعنة لا بركة ، فقالت له سأدبر حيلة لذلك ، فأخذت ثياب
عيسو ابها الأكبر وألبستها يعقوب ، ووضعت جلود الجديدين على يديه وعلى حلقه ،
حتى إذا تحسس اسحق جسمه ظن أنه جسم عيسو . وأعطت يعقوب الطعام ،
فجاء به إلى أياه ، وقال يا أبى ، فقال له اسحق من أنت يا ولدى ؟ قال يعقوب أنا
ابلك عيسو بكرك (أى أكبر ولدك) صنعت جميع ما قلت لي ، فأجلس وكل من
صيدى وبارك على ! فقال اسحق تقدم لانحس جسمك ولأتين هل أنت عيسو

أم لا . فتقدم يعقوب فحسه اسحق ، وقال الصوت صوت يعقوب واليدان يدا عيسو . وقال هل انت ابني عيسو ؟ فقال نعم أنا ابنك عيسو . فبارك عليه وقال له في بركته : تحمدك الأمم ، وتخضع لك الشعوب ، وتكون مولى اخوتك ، ويسجد لك بنو أمك .

وحدث بعد ذلك أن عيسو أتى بالطعام إلى اسحق ، فعرف اسحق الخديعة التي عملها ابنه يعقوب ، ولكن اعتذر لعيسو ، وقال له قد خدعني أحوك يعقوب واختص ببركتي ، وصيرته سييدا لك ، وجعلت جميع اخوته عبيدا له ولأولاده ، فإداعسى أن عمله لك بعد ذلك ؟ ! فقال عيسو لأبيه ألك بركة واحدة يا أبى ، باركني أنا أيضا . ورفع عيسو صوته وبكى . فباركه اسحق قائلا : سيكون مسكنك في بلد مجرد من دسم الأرض وغيث السماء ، وستعيش مما يفيتك عليك سيفك . تُستعبد لـ اخوتك ، ولكنك ستجمع وتكسر نير الاستعباد عن عنقك .

س وقد بين العلامة ابن حزم ، في نقد لادع وتحليل رائع ، ما في هذا النص من أكاذيب وخرافات ومتناقضات اذ يقول^(١٠١) مما نص بـ **بما ذكره** . وفي هذا الفصل فضائح وأكذوبات وأشياء تشبه الخرافات .

(١٠١) **أقول** ذلك اطلاقهم على نبي الله يعقوب عليه السلام أنه خدع أباه وعشه . وهذا مبعد عمن فيه خير من أباء الناس مع الكفار والأعداء . فكيف من نبي مع أبيه وهو نبي أيضا ؟ ! هذه سوءات مضاعفات .

(١٠٢) **لوثانية** ، وهي اخبارهم أن بركة يعقوب إنما كانت مسروقة بغش وخديعة وتخابث . وحاش للأنبياء عليهم السلام من هذا . ولعمري انها لطريقة اليهود ، فما تلقى منهم إلا **الحيث الخادع والإلطف** .

(١٠٣) **لوثالثة** ، وهي اخبارهم أن الله تعالى أجرى حكمه وأعطى نعمته على طريق **الغش والخديعة** . وحاش لله من **هذا** .

(١٠١) انظر الجزء الأول من « الفصل في الملل والأهواء والنحل » لابن حزم صفحة ١٠٨ وتوابعها وانظر كذلك أمثلة كثيرة من هذا القبيل في كتاب « اظهار الحق » لرحمة الله الهدى ، فقد وقف على ذلك نحو ٣٥ صفحة (٥٦ - ٧٦ ، ١٢٣ - ١٢٨ طبعة مكتبة الوحدة العربية بالدار البيضاء)

١٤ « ورابعة ، وهي أنه لا يشك أحد في أن اسحق عليه السلام اذ بارك يعقوب حينما حذعه ، كما زعم النذل الذي كتب لهم هذا الهوس ، إنما قصد بتلك البركة عيسو ، وأنه دعا لعيسو لا ليعقوب . فأى منفعة للحديعة ها هنا . لو كان لهم عقل . وما أشبه هذه القضية بحقوق الغالبية من الرافضة القائلين ان الله تعالى بعث حبريل إلى علي ، فأخطأ وأتى إلى محمد . (فأصبح محمد نبيا مع أن عليا كان هو المقصود عند الله) . وهكذا بارك اسحق على عيسو فأخطأت البركة ومضت إلى يعقوب . فعل كلتا الطائفتين لعنة الله » .

« فهذه وجوه الحبث والغش في هذه القضية »

« وأما وجوه الكذب فكثيرة جدا . من ذلك نسبتهم الكذب إلى يعقوب عليه السلام ، وهو نبي الله تعالى ورسوله ، في أربعة مواضع » :

١ « أولا وثانيها قوله لأبيه اسحق أنا ابنك عيسو وبكرتك . فهاتان كذبتان في نسق ، لأنه لم يكن ابنه عيسو ولا كان بكره » .

٢ « وثالثها ورابعها قوله لأبيه صنعت جميع ما قلت لي فأجلس وكل من صيدى فهاتان كذبتان في نسق ، لأنه لم يكن قال له شيئا ولا أطعمه من صيده » .

٣ « وكذبات أخرى هي : بطلان بركة اسحق اذ قال ليعقوب تخدمك الأمة ونخضع لك الشعوب وتكون مولى اخوتك ، ويسجد لك بنو أمك . وبطلان قوله لعيسو تستعبد لأخيك » .

« فهذه كذبات متواليات . فوالله ما خدمت الأمم يعقوب ولا بنيه بعده ، ولا خضعت لهم الشعوب ، ولا كانوا موالى اخوتهم ، ولا سجد لهم ولا له بنو أمه . بل ان بنى اسرائيل هم الذين خدموا الأمم في كل بلدة وخضعوا للشعوب قديما وحديثا في أيام دولتهم وبعدها . فإن قالوا سيكون ذلك . قلنا لهم :

قد حصلتم على الصغار يقينا والأمانى بضائع السحف

لأسببا مع تقصى جميع الآماد التى كانوا ينبشون بأنها لا تنقضى حتى يرجع
أمرهم .»

«واعلموا أن كل أمة أدبرت فلأنهم ينتظرون العودة ويمنون أنفسهم بالمراحة بمثل
ما نعى به اسرائيل نفسها ، ويدكرون فى ذلك مواعيد كمواعيدهم . فأمل كامل ولا
فرق . كانتظار مجوس الفرس بهرام هماوند راكب البقرة ، وانتظار الروافص
للمهدى ...»

تمر يلد المستهام بمثله وان كان لا يفنى قتلا ولا يجدى
وعبط على الأيام كالنار فى الحشا ولكنه غيظ الأسير على القد .
«وأما قوله تكون مولى اخوتك ويسجد لك بنو أمك ، فلعمري لقد صح صد
ذلك جهارا ، اذ فى توراتهم أن يعقوب كان راعيا لأنعام ابن عمه لابان بن ناحور
بن لامك وخادمه عشرين سنة ، وأنه بعد ذلك سجد هو وجميع ولده - حاشا من
لم يكن خلق منهم بعد - لأخيه عيسو مرارا كثيرة .»

«وما سجد عيسو فقط ليعقوب ، ولا ملك قط أحد من بنى يعقوب بنى
عيسو . وقد تعبد يعقوب لعيسو فى جميع خطابه له ، وما تعبد قط عيسو ليعقوب .
وقد سأل عيسو يعقوب عن أولاده فقال له يعقوب هم أصاغر من الله بهم على
عبدك . وقد طلب يعقوب رضا عيسو وقال له : انى نظرت إلى وجهك كمن نظر
إلى بهجة الله ، فارض عنى ، واقبل ما أهديت إليك . فما نرى عيسو وبنيه إلا موالى
يعقوب وبنيه .»

«فما نرى تلك البركة كانت الا معكوسة . ونعوذ بالله من الخذلان . ولكن حق
البركة المسروقة المأخوذة بالخبث فى زعمهم أن تخرج معكوسة منكوسة .»

• • •

ومن عجب أنه مع هذا الخلاف الجوهري الكبير بين قصص القرآن وقصص
أسفارهم وتوراتهم المزعومة ، وبين نور الحق فيما جاء به الكتاب الكريم وظلمات
الباطل والزيف والتحريف فيما جاءت به أسفارهم ، لا ينكث كثير من المستشرقين
ومن يهود فى فلكنهم يزعمون أن محمدا قد نقل قصصه من قصص اليهود : «كبرت

كلمة تخرج من أفواههم ، أن يقولون إلا كذبا » (١٠٢) . - وصدق الله العظيم إذ يقول لرسوله : « وكلا نقص عليه من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك ، وجاءت في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين » (١٠٣) ، وإذا يقول : « لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب . ما كان حديثا يفترى ، ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون » (١٠٤) .

- ١٣ -

فرق اليهود

نظرة مجملة في فرق اليهود

انقسم اليهود في مختلف مراحل تاريخهم إلى فرق دينية (١٠٥) تدعى كل فرقة منها أنها أمثل طريقة وأشد تمسكا بأصول الدين اليهودي وروحه من الفرق الأخرى . وأهم موضوع يدور حوله اختلاف هذه الفرق هو الاعتراف بأسفار العهد القديم والأحاديث الشفوية المنسوبة إلى موسى Traditions orales وأسفار التلمود أو إنكار بعض هذه الأصول ورفض الأحكام بما جاء فيها من أحكام وتعاليم . وقد انقرض معظم فرقهم ولم يبق منها في الوقت الحاضر إلا القليل . وترجع أهم فرقهم الباقية والمنقرضة إلى خمس فرق ، وهي فرقة الفريسيين ، وفرقة الصدوقيين . وفرقة السامريين ، وفرقة الحبشيين ، وفرقة القرائين . وسننقد فيما يلي لكل فرقة من هذه الفرق فقرة على حدة

(١٠٦) فرقة السامريين

(١٠٢) آخرة ٥ من سورة الكهف .

(١٠٣) آية ١٢٠ من سورة هود .

(١٠٤) آية ١١١ من سورة يوسف .

(١٠٥) انقسم اليهود كذلك من الناحية السياسية إلى عدة فرق ودويلات ، ومن الناحية القبلية إلى عدة قبائل وحضائر وطون ، ولكننا سنقتصر حديثنا في هذه الفقرة على فرقهم الدينية ، لأنها هي وحدها التي تتصل بعقيدتهم كائنا .

١) فرقة الفريسيين Phariseen

وهي أهم فرق اليهود وأكثرها عددا في ماضي تاريخهم وحاضره . وترجع أهم مميزات هذه الفرقة من ناحية العقيدة إلى الأمرين الآتيين :

١ - أنها تعترف بجميع أسفار العهد القديم والأحاديث الشفهية المسبوبة إلى موسى وأسفار التلمود . بل إن فقهاءهم (وهم الذين يطلق عليهم اسم الربانيين) هم الذين ألفوا أسفار التلمود كما سبق بيان ذلك ^(١٠٦) .

٢ - أنها تؤمن بالبعث ، فتعتقد أن الصالحين من الأموات سيستثرون في هذه الأرض ليشاركوا في ملك المسيح المنتظر الذي يزعمون أنه سيأتي لينقذ الناس ويدخلهم في ديانته موسى ^(١٠٧) .

وتذكر أناجيل المسيحيين أن الفريسيين كانوا من أعداء المسيح عيسى بن مريم . وأنهم هم الذين حاولوا أن يظهره بمظهر الداعى إلى شق عصا الطاعة على قيصر ، وكانوا على رأس المتأمرين به ، ولم ينفكوا يدبرون له الكيد حتى حكم عليه بالصلب في زعمهم ^(١٠٨) .

وتتضمن هذه الأناجيل فصولا طويلة يوجه فيها المسيح عليه السلام تقريرا شديدا إلى الفريسيين ويكشف عن كفرهم ونفاقهم والتوائهم وتحريفهم لتوراتهم وابتداعهم تعاليم وأحكاما فاسدة ما أنزل الله بها من سلطان ^(١٠٩) .

ولا نعلم على وجه اليقين متى تكونت هذه الفرقة . ومن أشهر ما قيل في هذا

(١٠٦) انظر أول فقرة ٨ من هذا الفصل

(١٠٧) انظر المصحفين الأخيرين من فقرة ١٠ من هذا الفصل .

(١٠٨) انظر مثلا انجيل متى ، الاصحاح الثامن والعشرين والاصحاحات التالية له ، الى آخر هذا الانجيل

(١٠٩) انظر مثلا الاصحاح الثالث والعشرين من انجيل متى .

الصدد ما ذكره المؤرخ اليهودي يوسفوس Flavius Josephus (١١٠) من أنها
 تكونت في عهد يوناثان Jonathan الذي كان صديقاً حميماً لداود عليه السلام
 وكلمة الفريسيين تفيد في أصلها معنى المعتزلة أو المنعزلين . ولا يعرف
 بالضبط متى أطلق عليهم هذا اللقب ، ومن الذي لقبهم به . ويظهر أن خصومهم
 الصدوقيين الذين ستتكلم عليهم في الفقرة التالية هم الذين أطلقوه عليهم . أما
 الفريسيون أنفسهم فكانوا يطلقون على أفراد فرقهم لقب الأخوان أو الرفقاء
 Compagnons ويطلق كذلك على هذه الفرقة لقب الربانيين لأنهم يؤمنون بما جاء
 في أسفار التلمود التي ألفها الربانيون وهم أحبار هذه الفرقة وفقهاؤها .

2 فرقة الصدوقيين Sadduceans (١١١)

وهي الفرقة التي كانت تالية في الأهمية لفرقة الفريسيين طوال القرنين السابقين
 لميلاد المسيح وفي المرحلة الأولى اللاحقة للميلاد . وقد امتلأت صفحات التاريخ
 اليهودي في هاتين المرحلتين بحوادث الخلاف والمشادات بين هذه الفرقة وفرقة
 الفريسيين . ويرجع أهم ما يختلف فيه هذه الفرقة من ناحية العقيدة عن فرقة الفريسيين إلى
 الأمرين الآتيين :

- (١) - أنها لا تعرف إلا بالعهد القديم ، وترفض الأخذ بالأحاديث الشفوية
 المنسوبة إلى موسى (وأما أسفار التلمود فقد ألفها فيما بعد فقهاء الفريسيين كما تقدم
 بيان ذلك في الفقرة السابقة) .
- (٢) - أنها لا تؤمن بالبعث ولا باليوم الآخر ، وتعتقد أن عقاب العصاة واثابة
 المحسنين إنما يحصلان في حياتهم .

(١١٠) فلافيوس يوسفوس ، ولد سنة ٣٧ بعد ميلاد المسيح أي عقب حادث الصلب الذي يرعاه
 النصارى ، وتوفي سنة ٩٥ . وهو أقدم الباحثين في تاريخ اليهود ومن أشهرهم وأوثقهم
 (١١١) يذكر العلامة ابن حزم في كتابه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » (الجزء الأول ص ٨٢) . أن
 هذه الفرقة نسب إلى رجل يسمى صدوق Sadoc .

ونذكر أناجيل المسيحيين أن هذه الفرقة قد حاولت أن تستدرج المسيح حتى يوافقهم على انكار البعث واليوم الآخر وينضم اليهم في ذلك ضد الفريسيين ، ولكهم أحققوا في ذلك ، وبين لهم المسيح فساد ما يعتمدون عليه من أدلة في هذا الموضع .

فقد جاء في الاصحاح الثاني والعشرين من انجيل متى : أن الصدوقيين الذين يكرّون القيامة جاءوا إلى المسيح قائلين له يا معلم لقد قال موسى إذا مات أحد وليس له أولاد ذكور يتزوج أخوه امرأته لتلد ولدا ينسب إلى أخيه ويخلد ذكره . فكان عندما سبعة أخوة تزوج أولهم ومات بدون أن يولد له ولد ذكر ، فتزوج أخوه امرأته ولم ينجب ابنا ، وحدث مثل ذلك لجميع من بقى من الأخوة . فلأى أخ من هؤلاء الأخوة تكون هذه المرأة يوم القيامة . فقال لهم يسوع انكم لتصلون وتجهلون أسفاركم وتشكون في قدرة الله . ألم تعلموا أن الناس في الدار الآخرة لا يزوجون ولا يتزوجون ويعيشون كما تعيش ملائكة الله في السماء ؟ ! والعجب لكم كيف تنكرون قيامة الأموات مع أنكم تقرءون في كتبكم أن الله قد قال أنا الإله إبراهيم واسحق ويعقوب ، والله تعالى الإله للأحياء ولا يصح أن يكون الإله للأموات . فلما سمعوا منه ذلك بهتوا من حجته ، وسر الفريسيون لأنه أفهم الصدوقيين .

ويذكر العلامة ابن حزم أن هذه الفرقة كانت تقول إن العزيز ابن الله (١١٢) وهو من تسميه أسفار اليهود عزرا Esdras . ولعل هذه الفرقة هي التي يعيها القرآن الكريم إذ يقول : وقالت اليهود عزيز ابن الله . (١١٣)

ونمتاز كذلك هذه الفرقة بحرصها على إقامة علاقات ودية مع الشعوب الأخرى ، بينما كانت فرقة الفريسيين تنظر إلى غير الاسرائيلي نظرتها إلى عدو ، بل

(١١٢) المرجع السابق ص ٨٢ .

(١١٣) آية ٣٠ من سورة التوبة .

كانت تنظر هذه النظرة إلى غير أفراد نحلها من اليهود أنفسهم^(١١١) .
ومع كثرة وحود الخلاف بين هذه الفرقة وفرقة الفريسيين ، ومع اتجاهها الود
نحو الشعوب الأخرى ، فإنها كانت لا تقل عن فرقة الفريسيين في مبلغ عداوتها
للمسيح والكيد له وتعويق رسالته .

وكانت هذه الفرقة أقل كثيرا في أنواعها من فرقة الفريسيين ، بل ان الأغلبية
الساحقة من اليهود كانوا ينفرون من تعاليمها ويناجرونها العدا

فرقة السامرية^(١١٢)

تختلف هذه الفرقة عن الفرقتين السابقتين بأنها لا تؤمن إلا بالأسفار الخمسة التي
تمثل القسم الأول من « العهد القديم » وسفر يوشع وسفر القضاة^(١١٣) ، وتنكر بقية
أسفار العهد القديم وأسفار التلمود . ونصوص الأسفار المعتمدة لديهم تختلف في كثير
من المواضع عن النصوص المشهورة لهذه الأسفار المعتمدة عند غيرهم . وهم مثل
الصدوقيين لا يؤمنون بالبعث ولا باليوم الآخر .

وذكر ابن حزم أنهم « يبطلون كل نبوة كانت في بني اسرائيل بعد موسى ويوشع
عليهما السلام ، فيكذبون نبوة شمعون وداود وسليمان وأشعيا واليسع والياس
وعاموس وحقوق وزكريا وأرميا وغيرهم ، وأنهم يقولون ان مدينة القدس هي

(١١٤) ولعل هذه الفرقة هي التي يقول فيها القرآن الكريم : « ومن أهل الكتاب من ان تأمه بقنطار يؤده
إليك » . ولعل فرقة الفريسيين هي التي يقول فيها عقب ذلك : « ومنهم من ان تأمه بدينار لا يؤده إليك الا
دمت عليه قائما ، ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » (آة
٧٥ من سورة آل عمران) . والأميون نسبة الى الأمم وهم في اصطلاح اليهود غير بني اسرائيل .
(١١٥) لطهم سموا بذلك لأن محلهم قد ظهرت في أعظم السامرة ، وهو أحد أقاليم فلسطين وكانت كل
السامريين تطلق كذلك على جماعة من غير بني اسرائيل اعتنقت اليهودية وامترحت بالاسرائيليين . وكان
الاسرائيليون ينظرون الى أفرادها على أنهم أسط منهم قليلا ومترفة .

(١١٦) انظر فقرات ٣ - ٩ من هذا الفصل والتعليق رقم ٣٢ .

بالنس ، وهي من بيت المقدس على ثمانية عشر ميلا ، ولا يعرفون حرمة لبيت المقدس ولا يعظمونه . وهم بالشام لا يستحلون الخروج عنها . (١١٧)

١) في هذا الموضع (١١٨) فرقة الخسديين (١١٨) في صوماليا

ظهرت هذه الفرقة حوالي القرن الثاني قبل الميلاد . وتختلف عن بقية فرق اليهود اختلافا جوهريا في عقائدها وعباداتها ونظمها وتقاليدها .

(١) في أهم ما تمتاز به عن بقية فرق اليهود فيما يتعلق بالعبادات أنها تحرم الأصحية والقرايين ، مع أن الأصحية والقرايين كانت تعتبر عند الفرق الأخرى من أهم العبادات ، وقد خصص لها قسم كبير من سفر من أسفار توراتهم المزعومة وهو سفر اللاويين كما تقدم بيان ذلك (١١٩) . ومن مميزاتها في العبادات كذلك أنه يكثر في شعائرها مناسبات الفصل والموضع

٢) ومن أهم ما تمتاز به فيما يتعلق بالشرائع والنظم الإنسانية العامة أنها تنكر التفرقة العنصرية وتقرر مبدأ المساواة بين الناس في القيمة الإنسانية المشتركة وتحرص على التعايش السلمي بين جميع الشعوب .

لن مبادئ العمل على إلغاء الحروب ، وأن يعيش العالم في سلام دائم ، وبجانبه من الأضرار بالخلق وعدم إيذاء أي إنسان حتى لو كان ذلك لتربيته وتعويده الامتثال والطاعة ، ومراعاة الصدق والأمانة والوفاء بالعهد حيال جميع الناس سواء في ذلك الاسرائيليون منهم وغير الاسرائيليين ، وتحريم طرائق الكسب غير السليم وابتزاز الناس واستغلال عوزهم وحاجتهم سواء في التعامل مع اليهودي أو غير اليهودي . وهذا على سر

(١١٧) ص ٨٢ من الجزء الأول من كتاب الفصل في الملل والأهواء وأسل ، لابن حزم .

(١١٨) كلمة الخسديين مأخوذة من كلمة حسديم بمعنى المشفقين (الباء والميم علامة الجمع في العربية) .

وقد وصلت الي أخبار هذه الفرقة بفضل ما كتبه عبد جلون (فيلسوف يوناني من أصل يهودي ، ولذلك اشتهر باسم جلون اليهودي . ولد حوالي ٢٠ ق م) . وما كتبه عبد المؤرج اليهودي يوسيفيس (انظر تعليق ١١٠)

وقد أشار كذلك الى هذه الفرقة مشيدا بعض نظرياتها العلامة مونتسكيو في كتاب روح القوانين انظر Montesquieu de l'Esprit des Lois, T I, p. 106.

(١١٩) انظر آخر رقم ١ واول رقم ٢ من صفحة ١٠ من هذا الفصل ص ٣٠

٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

عكس الفرق اليهودية الأخرى التي كانت نظمها تقوم على التفرقة العنصرية وتتيح لأفرادها في علاقاتهم ومعاملاتهم مع غير اليهود ما لا تبيحه في علاقاتهم ومعاملاتهم بعضهم مع بعض كما تقدم بيان ذلك (١٢١).

3 ومن أهم ما يمتاز به فيما يتعلق بمبادئ الحرية أنها تحرم نظام الرق ، وتحظر أن يملك الإنسان أخاه الإنسان ، وأن يحرم أي فرد من حرته . وهذا على عكس الفرق اليهودية الأخرى التي كانت نظمها تقوم على الرق ، وقد خصص للرق وأحكامه حيز كبير في أسفارهم (١٢٢).

4 ومن أهم ما يمتاز به فيما يتعلق بنظام الملكية أنها تحرم الملكية الفردية وتوجب أن تكون جميع الملكيات ملكيات جماعية . وقد طبقت مبادئها هذه على أفرادها الذين اعتزلوا المجتمع الاسرائيلي ، وعاشوا جماعات حول شاطئ البحر الميت . فقد ألغوا فيما بينهم نظام الملكية الفردية ، وجعلوا جميع ما تحت أيديهم من أرض ومنقول وملابس وأطعمة ومتاع ملكا جماعيا شائعا يحفظ ما يزيد منه عن الحاجة العاجلة في مخازن عامة ، ويشرف على شئون ادارته وتوزيعه حراس يختارون من بينهم بطريقة الانتخاب العام المباشر ، ويتفرغون كل المتفرغ لأعمال وظيفتهم هذه ، وحتى المنازل نفسها اعتبروها ملكا جماعيا ، وتركوها في كل قرية من قرىهم مفتحة الأبواب لكل رفيق من جماعتهم ، سواء أكان من أهل القرية أم قادم من خارجها . ومن ثم يعتبر مذهب هذه الفرقة في شئون الاقتصاد من أقدم المذاهب الشيوعية في العالم ، ويعتبر أتباعها من أقدم المجتمعات الانسانية التي أخذت بهذا المذهب وطبقته في حياتها بالفعل . وهذا على عكس الفرق اليهودية الأخرى التي كانت تميز الملكية الفردية الخاصة وتحيطها بسياج من الحماية ، وقد خصص لأحكام الملكية الفردية وطرق انتغالها وحقوقها وواجباتها حيز كبير في أسفارهم (١٢٣).

5 ومن أهم ما يمتاز به فيما يتعلق بالشئون المهمة أنها تحرم الاشتغال بالتجارة لما تبعه

(١٢٠) انظر أوالا لقرة ١١ من هذا الفصل .

(١٢١) انظر صفحات ٥٣ - ٦٠ من كتابنا قصة الملكية في العالم .

(١٢٢) انظر صفحات ٤٨ - ٦٤ من كتابنا قصة الملكية في العالم .

في النعوس من جشع وحرص على جمع المال وجنوح إلى ابتزاز الناس ، كما تحرم صناعة الأسلحة والذخيرة وسائر آلات الحرب لتنافر الغاية التي تقصد من هذه الصناعات مع أهم مبادئهم ، وهو أن يعيش الناس في سلام دائم . وتحرم كذلك استخدام الذهب والفضة والتعامل بهما لما يبعثانه في النعوس من زهو وما يحملان عليه من جشع وشح . ولذلك اقتصررت أعمالهم على الزراعة وما تحتاج إليه ويتصل بها من صناعات . - وهي في ذلك تختلف اختلافا جوهريا عن سائر فرق اليهود ، فقد كان من أهم مظاهر النشاط الاقتصادي لهذه الفرق شئون التجارة وصناعة السلاح والتعامل بالذهب والفضة ، بل لقد كانت هذه الفرق تنظر إلى هدين المعدنين نظرة تقرب من التقديس.

6. ومن أهم ما تمتاز به فيما يتعلق بنظام الأسرة أنها تحرم الزواج وتوجب التبتل والبعد عن النساء . وهذا على عكس الفرق اليهودية الأخرى التي كانت ترى أن الزواج واجب ديني لكل قادر عليه وأن من يحجم عن الزواج مع القدرة عليه لا يقل جرمه عن القاتل ، لأن كليهما ، على حد تعبيرهم « يطفى نور الله ، وينقص ظله في أرضه ويمعد رحمته عن إسرائيل » . بل لقد رأى بعض فقهاءهم أن من بلغ العشرين وهو أعزب يجوز للقضاء أن يرغمه على الزواج (١٢٣) .

7. ومن أهم ما تمتاز به فيما يتعلق بالحياة الفردية أنها تحارب الترف والحياة الناعمة وتدعو إلى الزهد والتشفي والبعد عن جميع متع الجسم ، وتنظر إلى هذه المتع على أنها شرور ، وتحرم شرب الخمر وأكل اللحوم وتوجب الاقتصاد على الأغذية النباتية (١٢٤) .

ومن هذا يظهر أن هذه الفرقه تخالف في معظم ما تذهب إليه تعاليم العهد القديم والتلمود ، على الرغم من أنها تعتبر نفسها ويعتبرها المؤرخون من فرق اليهود . - والحقيقة أنه لا يربطها ببقية فرق اليهود إلا رابطة الجنس ، لأن أفرادها كانوا من بني إسرائيل .

(١٢٣) انظر صفحات ٥ ، ٦ ، ٥٥ من كتابنا قصص الزواج والعزوة في العالم .

(١٢٤) V. L. G. Rylands: Evolution of Christianity, p. 55 et suiv

ولم تميز هذه الفرق طويلا ، فقد انقرضت في أواخر القرن الأول الميلادي .
أى أنها لم تعيش إلا نحو قرنين أو ثلاثة قرون .
وقد ذهب بعض المؤرخين إلى أن يوجنا المعمدان (وهو سيدنا يحيى بن زكريا)
عليها السلام) كان من هذه الفرق ؛ ولكن لم يقدم أصحاب هذا الرأي بين يديه
دليلا يعتد به .

(5) فرقة القرائين أو العنانيين والمعهدون لها وما انشعب عنها من طوائف وما حدث بينها وبين الربانيين من خلاف وخصومات

هى أحدث الفرق اليهودية جميعها . فقد أنشأها عنان بن داود أحد علماء اليهود
أبى بغداد فى أواخر القرن الثامن بعد الميلاد ، فى عهد الخليفة العباسى أبى جعفر
المنصور (كانت خلافته من سنة ٧٥٤ إلى سنة ٧٧٥ بعد الميلاد) ، أى بعد سنة
الديانة اليهودية بنحو عشرين قرنا . ويقوم مذهبها على التمسك بما جاء فى العهد
القديم وحده ، وعدم الاعتراف بأحكام التلمود وتعاليم الربانيين والحاخامات . ومن
ثم أطلق على فرقهم اسم «العنانيين» نسبة إلى مشيئها عنان بن داود ، واسم
«القرائين» نسبة إلى «مقرا» بمعنى الكتاب أو المكتوب L'Ecriture وهى الكلمة
التي كانت تطلق عند اليهود على أسفار العهد القديم (١٢٥) ، فعنى القرائين
التمسكون بالكتاب وحده أى أسفار العهد القديم وحدها . - ولا يزال لهذه الفرقة
أتباع كثيرون من اليهود فى مختلف البلاد فى العصر الحاضر .

والتمسك بما جاء فى العهد القديم وحده أو بما جاء فى بعض أسفاره وحده
ورفض ما عدا ذلك ليس جديدا كل الجدة فى تاريخ الفرق اليهودية ، فقد أحدثت

(١٢٥) وأما كلمة «العهد القديم» فهى تسمية أطلقت على كتب اليهود فى المصور المسيحية للفرقة
وبين ما اعتنقه المسيحيون من أسفارهم التى أطلقوا عليها اسم «العهد الجديد» (انظر أول مرة ٣ من ٥
الفصل)

به من قبل ظهور القرائين بأمد طويل فرق يهودية قديمة منقرضة كما أشرنا إلى ذلك فيما سبق (١٢٦) . ومن ثم يعد مذهب القرائين في كثير من عناصره مجرد أحياء لمذاهب هذه الفرق .

وقدر ألقى أعنان جميع التشريعات التي قررها الرابيون مستندين في تقريرها إلى أسفار التلمود ، وأدخل على كثير من تشريعاتهم التي استمدوها من فهمهم لنصوص العهد القديم تعديلات استمدوها من اجتهاده الخاص ومن فهمه لنصوص هذا العهد . فقد انفرد في استنباط الأحكام من هذه النصوص بآراء كثيرة ذكر طائفة منها في كتابه الذي ألفه في تفسير التوراة (كتب موسى وهي الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم : أسفار التكوين والخروج والتثنية والعدد واللاويين) . - غير أنه قد تجاوز أحيانا هذا المطاق ، فقرر أحكاما تتعارض مع نصوص صريحة لأسفار العهد القديم .

ومن أهم التشريعات التي خالف فيها الأحكام المقررة عند الرابانيين معتمدا على اجتهاده الخاص في فهم النصوص أنه حرم رواج اليم من ابنة أخيه وزواج الخال من ابنة أخته . ومن أهم التشريعات التي خالف فيها خصوصا صريحة من التوراة أنه سوى بين الابن والبنت في الميراث وقرر أن الزوج لا حق له في تركه امرأته (١٢٧) .

وقد مهد لظهور فرقة القرائين بعض حركات اصلاحية دينية حدثت قبل ظهورها وإن كان أصحابها لم يكتب لهم النجاح فيما دعوا إليه . ومن أهم هذه الإصلاحات ما نادى به سيرينوس وما نادى به عبوديا بن عيسى :

أما سيرينوس فهو يهودي من أهل سوريا نادى باصلاحاته حوالي سنة ٧٢٠ ميلادية ، وحمل شعاره : « اتركوا تعاليم التلمود » وتبعه ناس كثيرون ، فعظم شأنه ، وامتلا زهوا ، حتى لقد أعلن أنه المسيح المنتظر ، وكادت تحدث من جراء ذلك فتنه كبيرة في العالمين اليهودي والإسلامي كليهما ، فقبض عليه وقدم إلى الخليفة

(١٢٦) انظر مثلا فرقة الصدوقيين وفرقة السامرة في صفحتي ٦٤ ، ٦٦

(١٢٧) انظر القواعد التي كان يسير عليها الميراث عند اليهود في صفحتي ٥٠ ، ٥١ من كتابنا « قصة الملكية في

الأموي يزيد بن عبد الملك (كانت خلافته من سنة ٧٢٠ إلى سنة ٧٢٤ م) رأى الخليفة ، حسبا للفتنة ، أن يسلمه إلى اليهود أنفسهم ليتولوا محارمته .
بذلك أمره .

وأما عوبديا بن عيسى فهو يهودي من أصفهان نادى باصلاحاته حوالي سنة ٧٥٠ ميلادية ، واتخذ الشعار نفسه الذي اتخذه سيرينوس ، وهو عدم الاعتناء بالتجويد ، وأدخل تعديلات كثيرة على الأحكام اليهودية المستمدة من التوراة . فأنهى الطلاق ، وجعل فرائض الصلاة أربعة بدلا من ثلاثة في اليوم . وحرم أكل اللحوم وشرب الخمر . - وقد أشار العلامة ابن حزم إلى هذه السحنة . وذكر أن أصحابها يقرون بنبو عيسى ونبو محمد عليهما السلام . وذلك اد يقول : والعيسوية هم أصحاب أبي عيسى الأصفهاني رجل من اليهود كان بأصفهان وبلغني أن اسمه كان محمد بن عيسى . وهم يقولون بنبو عيسى بن مريم ومحمد صلى الله عليه وسلم . ويقولون أن عيسى بعثه الله عز وجل إلى بني اسرائيل على ما جاء في الانجيل وأنه أحد أنبياء بني اسرائيل . ويقولون أن محمدا صلى الله عليه وسلم بي أرسله الله تعالى بشرائع القرآن إلى بني اسماعيل وإلى سائر العرب . كما كان أيوب في بني عيص وكما كان بلعام نبيا في بني مؤاب باقرار من جميع فرق اليهود (١٢٨)

وقد حاول عوبديا هذا هو وأنصاره استخدام القوة في فرض آرائهم على طوائف اليهود ، فأخفقوا في محاولاتهم ، وموا بعدة هزائم مكرة وانتهى بذلك أمرهم

• • •

وقد نجح عنان فيما أخفقت فيه هذه الطوائف من قبل . ولكنه فتح باب الاجتهاد في فهم النصوص المقدسة ، وسمح لكل قادر على ذلك أن ينشئ له مذهباً فرعياً خاصاً في نطاق الأصول العامة التي قام عليها مذهبه ، فترتب على ذلك أن حدث الانقسام في فرقة القرائين نفسها ، وانشعبت منها طوائف كثيرة من أشهرها طائفة بنيامين بن موسى وطائفة الأكبرية .

أما بنيامين بن موسى فهو فارسي من نهاوند ، نادى بتعاليمه في أوائل القرن التاسع الميلادي . وهي في جملتها مستمدة من تعاليم عنان ، مع بعض آراء تأثر فيها بمذاهب المعتزلة وفلاسفة الإسلام ، وخاصة الفارابي وابن سينا . ومن أهم ما ذهب إليه في شئون العقيدة أنه أنكر ما يوهمه طاهر العهد القديم اذ يصور الذات العلية في صورة مجسمة تشبه صور الحوادث (١٢٩) واذا يقرر أن الله تجلى لموسى في سياء وكلمه ، لما ينطوى عليه ذلك من حلول الله في المكان وإخراجه للصوت ، وأنكر أن يكون الله قد تولى عملية الخلق في صورة مباشرة ، لما ينطوى عليه ذلك من التغير والحركة ومن اتصال الله بالمادة ، وذهب إلى أن الله خلق الملائكة ، وهم كائنات روحية غير مادية ، وهذه الكائنات هي التي خلقت العالم المادي . وهنا يبدو التأثر بمذهب الفارابي في نظرية « العقول » التي انبثقت عن الله تعالى كما ينبثق الضوء من الشمس ، وتولت الاشراف على خلق الكائنات السماوية والأرضية وعلى مختلف شئونها . (١٣٠)

وقد انضم إلى نخلة بنيامين بن موسى عدد كبير من القرائين ، فعظمت مكانته وبلغ في نفوس أتباعه منزلة تقرب من منزلة عنان بن داود المنشئ الأول لفرقة القرائين .

- وأما فرقة الأكبرية فقد أنشأها عالمان يهوديان من مدينة « أكبر » بالقرب من بغداد ، حوالي سنة ٨٤٠ م ، وهما موسى واسماعيل الأكبريان . وأهم ما يمتاز به هذه الفرقة عن بقية فرق القرائين أنها لا تؤمن إلا بأسفار موسى الخمسة (أسفار التكوين والخروج والتثنية واللاويين والعدد) ولا تعترف ببقية أسفار العهد القديم . ومذهبها هذا يعد في جملته أحياء لمذهب السامرية الذي تكلمنا عليه فيما سبق (١٣١) .

• • •

(١٢٩) انظر رقي ١ . ٢ من طرفة ١٠ من هذا الفصل صفحات ٢٦ - ٣٩

(١٣٠) انظر تفصيل هذه النظرية في كتابنا « أصول من آراء أهل المدينة العاصلة للفارابي » صفحات ٤٠ -

٤٢ الطبعة الثانية

(١٣١) انظر فرقة السامرية في طرفة ١٣ من هذا الفصل .

هذا ، وقد تماقم الخلاف بين القرائين والربانيين ، وهما أهم الفرق اليهودية ،
الباقية إلى العهد الحاضر ، وشئت كلتا الطائفتين حربا عبيقة على الطائفة الأخرى
فحكمت كلتاها على الأخرى بالكفر ، واستقلت كلتاها بمعابد خاصة لا يسمح
بدخولها لغير أتباعها .

ويروى لنا التاريخ كثيرا من الخصومات العنيفة التي حدثت بين هاتين الطائفتين
في كثير من البلاد التي كان يوجد فيها أتباع لكلتيهما . ومن أشهر هذه الخصومات ما
حدث بينها في مصر في أيام الملك الفاطمي الظاهر ابن الحاكم بأمر الله (تولى
الخلافة الفاطمية من ٤١١ إلى ٤٢٧ هـ ١٠٢٠ إلى ١٠٣٥ م) . وكان سبب هذه
الخصومة أن المشرف اليهودي على قصاصي اليهود كان من طائفة الربانيين وللقرائين في
شئون الذبائح مذهب يختلف عن مذهب الربانيين . فمن ذلك أنهم يحرمون دبح أنثى
الحيوان في أثناء حملها بينما يجيز ذلك الربانيون . فحدث من جراء ذلك احتكاكات
عنيفة بين الطائفتين . وطلب القراءون أن يسمح لهم بحوايت خاصة للحوم الأضياء
والطيور تخضع لتفتيشهم هم ولا تخضع لتفتيش محتسب الربانيين . وأن يسمح لهم
بفتح حوايتهم في أعياد الربانيين التي لا يعترفون هم بمواقيتها (فلكل فرقة تقويمها
الخاص ، ومن ثم اختلفت مواقيت الأعياد عند كلتيهما) . وقد استجاب الخليفة
الظاهر لمطالب القرائين وأصدر مرسوما في ١١ من جمادى الأولى سنة ٤١٥ هـ
١٠٢٤ ميلادية هذا نصه :

« من تبع عاداتكم ، واستمراركم في تقاليدكم التي أخذتموها عن ديانانكم
بدون عائق يقوم من طائفة ضد الأخرى أو قيام معاملة خشنة بينكما ، فهذا يدعو إلى
السماح لكل طائفة بأن تعيش وتعبد كما تهوى ، مع تمكين كل طائفة في بيع أو شراء
ما تشتهى ، وأن تحتفل بعبيدها كما تريد ومتى ترغب بكامل حريتها ومطلق ارادتها .
وأحذر الطائفتين من التدخل في شئون بعضهما أو إحداث شغب أو مصابغة بعضهما .
إن الأمان مكفول لكم جميعا . وعليكم عدم تمكين شرير بينكم من الاتيان بشيء
منوع . وعليكم تجنب المناقشات التي تؤدي إلى سوء العاقبة . وعليكم المحافظة على
ذلك . والعقوبة سنحل بكل فرد يتجاوز حدوده ويأتى بأعمال محرمة . فقل هذا

الشخص سيقاب عقوبة شديدة وسيكون مثالا لغيره حتى لا يجتديه أحد . كذلك يحرم التدخل في شئون طائفة الفرائين في معابدهم الخاصة بهم وحدهم »

وهذا الأمر صادر من أمير المؤمنين . فعليكم العمل على تنفيذه واحترامه ، وعلى أمير الحبوش - ساعده الله - أن يساعد على تنفيذه ، وعلى رؤساء الأقاليم العاية العادلة بالطائفتين ، وعلى الحكام اصدار الأوامر الخاصة بوجوب العاية والمحافظة على أفراد الطائفتين والعمل على عدم اضطهادهم » .

« ليحترم هذا الأمر بواسطة الذين كتب لهم ان شاء الله »
« حرر في يوم الأربعاء ١١ جمادى الأول عام ٤١٥ هجرية »

• • •

ومن هذا يظهر مبلغ سماحة الاسلام وسماحة الحكومات الاسلامية في معاملة أهل الديانات الأخرى وتذليل الفرص لا تبايعها في مزاوله عباداتهم وأداء شعائرتهم . وهذه أظهر سمة من سمات الكمال لدينتنا الاسلامى القوم^(١٣٢)

(١٣٢) انظر كذلك في تفاصيل فرق اليهود ، الفصل في المال والأهواء والنحل ، للعلامة أس حرم ص ٨٢ وراجعها من الجزء الأول .

الفصل الثاني

أسفار الديانة المسيحية

منهذ لموضوع هذا الفصل بفقرتين : نعرض في أولاهما لمن يطلق عليهم اسم الحواريين أو الرسل Les Apôtres وهم الذين ينسب إليهم قسم كبير من أسفار العهد الجديد ، وهي الأسفار المقدسة عند المسيحيين ، وفي الثانية لمن يطلق عليهم اسم التلاميذ les Disciples والثابعين ، وهم الذين يلون الحواريين في منزلتهم . وإليهم ينسب كذلك بعض أسفار العهد الجديد .

ثم نقف الفقرات التالية على التعريف بهذه الأسفار ، مع تحقيقات تتعلق بتأليفها ، وتاريخها ، واللغات التي ألقت بها والتي ترجمت إليها ، وما تشتمل عليه من عقيدة وشريعة وقصص ، ومبلغ الصحة في نسبتها إلى أصحابها ، والأسفار الأخرى غير المعتمدة عند المسيحيين ، والفرق المسيحية وما بينها من خلاف وصلة ذلك بالأسفار ، وموقف الاسلام من جميع هذه الأمور .

- ١ -

الحواريون أو الرسل Les Apôtres

بحسب ما ترويه أسفار الديانة المسيحية

تروى أسفار الديانة المسيحية بشأن الحواريين ما يلي :

اختار المسيح من بين السابقين الأولين من أتباعه ومن أكثرهم ملازمة له اثني عشر رجلا كلفهم تبليغ رسالته إلى الخلق ، ومن ثم أطلق عليهم اسم الرسل Les Apôtres ، وهم : بطرس كبير الحواريين وأخوه أندراوس ويوحنا وأخوه يعقوب الكبير أبنا زبدي ويعقوب الصغير ابن حلفي وأخوه يهوذا ومتى وتوماس وفيلبس وبرثولماوس وسمعان النشيط أو الغيور ويهوذا الاسخريوطي .

Pierre et son frère André, Jean et son frère Jacques le majeur fils de Zébédée, Jacques le mineur fils d'Alphée et son frère Jude, Mathieu, Thomas, Philippe, Barthélemy, Simon le zélé, Juda l'iscariote.

وقد ظل هؤلاء مخلصين لرسالتهم ، صادقين ما عاهدوا المسيح عليه ، ما عدا
يهودا الاسخريوطي فإنه قد خان المسيح وأرشد الفريسيين والرومان إلى مقره وسهل
لهم صلبه ونقاضي منهم أجرا على ذلك . وقد جوزى على فعلته هذه بأن مات شرميتة
ونشر دمه ونشرت أعضاؤه في مساحة واسعة من الأرض سميت لذلك « حقل
الدماء » .

وحينئذ اجتمع نحو مائة وعشرين من كبار المسيحيين تحت رئاسة بطرس كبير
الحواريين ووقع اختيارهم على اثنين يكمل أحدهما عدة الحواريين الاثنى عشر وهما
يوسف برساباس الملقب جوستوس ومتياس Barsabbas appelé Justus et
Mathias ثم ضربوا القرعة بينهما فخرج سهم متياس ، فاختير حواريا مكلا للاثني
عشر بدلا من الخائن يهوذا الاسخريوطي (١) .

وقد ظهر المسيح ، بعد صلبه وقيامته ورفعته إلى السماء ، ظهر في عمود من نور
لرجل يهودي كان من ألد أعداء المسيحية وأشدهم حربا عليها وعلى أهلها ، فهذه
الصراط المستقيم ، وكلفه تبليغ رسالته إلى الأمم وهدايتهم إلى المسيحية ، ومن ثم
أطلق عليه حوارى المسيح ورسوله إلى الكفار Apôtre des Gentiles (٢) ،
وأصبح من ذلك الحين من أشد أنصار المسيحية ومن أكبر دعايتها ، وأصبح له في
تاريخ المسيحية وعقائدها وشرائعها شأن لم يصل إلى مثله كثير من الحواريين الأولين
أنفسهم : إذ ذلك هو الرسول بولس (Saint Paul)

ومن بين هؤلاء الرسل ستة تنسب إليهم أسفار في العهد الجديد ، وهم بطرس
ويوحنا ومني ويعقوب الصغير وأخوه يهوذا وبولس . فهم وحدهم ، من بين جميع
الحواريين ، الذين يتصلون بموضوع دراستنا . ولذلك سنقدم لكل منهم فيما يلي
ترجمة موجزة حسب ما تزويه أسفار المسيحيين :

(١) انظر أعمال الرسل ١٥ - ٦ من الأصحاح الأول

(٢) انظر الأصحاح التاسع من أعمال الرسل للوقا .

١) **بطرس Pierre** : كان اسمه الأصلي سمعان Simon ، وكانت مهمته ...
 الأسماك . وقد دعاه المسيح لتابعته فأمن به . وسماه المسيح « كيما » Kepha (وهي
 كلمة آرامية تدل في هذه اللغة التي كانت لغة الحديث والكتابة في فلسطين في عهد
 المسيح على معنى الحجر أو الصخرة) وقال له أنت الصخرة التي سأنشئ علي
 كنيسة ، ثم ترجم هذا الاسم إلى اللاتينية في كلمة معناها الصخرة في هذه اللغة
 وهي « بطرس » Petrus . وهو رئيس الخواريين جميعا وأشدّهم ملازمة للمسيح
 وقد وقف جهوده على التبشير بالمسيحية في عهد المسيح ومن بعده في كثير من
 البلاد فذهب إلى أنطاكية Antioche وغيرها ، وانتهى به المطاف في روما حيث
 قبض عليه وزج في به السجن وحكم عليه بالاعدام صلبا سنة ٦٧ على الأرجح في
 زمن نرون Néron . مبراطور الدولة الرومانية . وقد طلب أن يصلبوه مكسا حتى لا
 يشبه بالمسيح . - وإليه يرجع أكبر قسط من الفضل في نشر المسيحية في الدولة
 الرومانية . وهو الذي أنشأ كنيسة روما التي يتولى زيارتها بابوات الكنيسة
 الكاثوليكية ، وهم يعتبرون أنفسهم خلفاء بطرس ، ولذلك تسمى كنيسة
 الكنيسة البطرسية . وإليه تنسب رسالتان من الرسائل السبع التي يسمونها « الرسائل
 الكاثوليكية » وهي إحدى مجموعات « العهد الجديد » ، وستكلم عليها في الفقرة
 الثامنة من هذا الفصل . وينسب إليه كذلك أنه أشرف على تدوين الإنجيل مرقس .
 وهو أحد الأناجيل الأربعة المعتمدة عند المسيحيين والتي ستكلم عليها في الفقرة
 الرابعة من هذا الفصل ، بل إن بعض المؤرخين ليذهب إلى أنه هو الذي ألف هذا
 الإنجيل ونسبه إلى تلميذه مرقس كما سيأتي بيلان ذلك .

٢) **يوحنا Jean** هو كذلك من كبار الخواريين الاثني عشر ، وكان أبوه زبدي
 Zebédie من السابقين الأولين إلى المسيحية ومن كبار دعايتها ، وكانت أمه سالومي
 Salome قديسة شهيرة ورد ذكرها في الأناجيل ، وهي قريبة السيدة مريم أم
 المسيح ، وقد جاءت من زبدي ويوحنا وأخيه يعقوب الكبير Jacques le majeur
 فهذه التاريخ المسيحي أن المسيح نفسه قد بارك هذين الأخوين لما قدمتهما إليه
 سالومي . فوضع أحدهما على فخذه الأيمن والآخر على فخذه الأيسر وباركهما

ونقول كذلك ان يوحنا كان أحب الحواريين إلى المسيح وأقربهم إلى قلبه ، ومن ثم يطلق عليه اسم الحوارى الحبيب L'Apôtre bien-aimé حتى لقد استودعه المسيح أمه السيدة مريم وهو فوق الصليب . وكانت مهنته صيد الأسماك كمهنة بطرس . ووقف جهوده بعد اعتناقه المسيحية على نشرها والدعوة لها . وتوفى بين سنتي ٩٨ و ١٠٠ بعد الميلاد . وينسب إليه انجيل من الأناجيل الأربعة المعتمدة عند المسيحيين ، وهو آخرها تأليفاً ، وأربعة أسفار أخرى من أسفار العهد الجديد ، وهي ثلاثة رسائل من الرسائل الكاثوليكية والسفر النبوي أو رؤيا يوحنا ، كما سنبين ذلك في الفقرتين الرابعة والثامنة من هذا الفصل . - أما أخوه يعقوب الكبير فهو كذلك من الحواريين الاثني عشر ، ولكن لا يسبب إليه أى سفر في العهد الجديد ، وقد استشهد سنة ٤٤ ميلادية على الأرجح .

٣ - متي Mathieu هو كذلك أحد الحواريين الاثني عشر . وكان قبل اتصاله بالمسيح من جبة الضرائب للرومان في كفرناحوم من أعمال الحليل بفلسطين . وكان اليهود يزدرون الجبة ويزدرون مهنتهم لما كانت تطوى عليه من أعمال الظلم والعنف ، ولأنهم كانوا مسخرين للدولة الرومانية التي تستعمر البلاد وتسوم أهلها سوء العذاب ، وكانوا يسمونهم « العشارين » لأنهم كانوا في الغالب يأخذون عشر المحاصيل وغيرها ضريبة لبيت المال . وقد اختاره المسيح تلميذاً له . فقد جاء في الاصحاح التاسع من انجيل متي . « وبينما كان يسوع سائراً رأى شخصاً جالساً عند مكان الجباية اسمه متي ، فقال له اتبعني فقام واتبعه ، وبينما هو منكئ في البيت إذا عشارون وخطاة كثيرون قد جاءوا وحلوا مع يسوع وتلميذه . فلما رأى ذلك « الفريسيون » (فرقة من اليهود تقدم ذكرها في الفقرة الثالثة عشرة من الفصل السابق) قالوا لتلاميذه لماذا يأكل معكم مع العشارين والخطاة ، فلما سمع قولهم يسوع قال لهم ان المرصى هم الذين يحتاجون إلى الطبيب لا الأصحاء ، واني لم آت لأدعو أبراراً بل لأدعو خطاة إلى التوبة » (٣) .

وبعد صلب المسيح أخذ متي بدعو إلى المسيحية مطوفاً في كثير من البلاد ثم

(٣) صفات ٩ - ١٣ من الاصحاح التاسع من انجيل متي .

استقر في الحبشة وقضى بها نحو ثلاث وعشرين سنة داعيا إلى ديانته ، ومات بها سنة ٧٠ على أثر ضرب مبرح أنزله به أحد أعوان ملك الحبشة ، أو على أثر طعنة . مع أصيب بها سنة ٦٢ في رواية أخرى . وإليه ينسب انجيل من الأناجيل الأربعة المعتمدة عند المسيحيين ، وهو أقدم هذه الأناجيل جميعا كما سيأتي بيان ذلك في الفقرة الرابعة من هذا الفصل ، وينسب إليه كذلك انجيل آخر من الأناجيل المعتمدة عند المسيحيين كما سيأتي بيان ذلك في الفقرة السابعة من هذا الفصل

٤) يعقوب الصغير ابن حلفي *Samt Jacques le mineur fils d'Alphée*

(وقد لقب بالصغير للتمييز بينه وبين يعقوب بن ربدى أخى يوحنا الذى لقب يعقوب الكبير) . وهو كذلك أحد الحوارين الاثنى عشر ، وهو من أقرباء المسيح . وكان ممن اجتباهم المسيح نفسه واختارهم لنشر رسالته ، ولم يلبث أن أصبح من أكبر الدعاة إلى المسيحية في حياة المسيح ومن بعده ، وخاصة في بلاد فلسطين ، ويعتبره التاريخ المسيحى أول أسقف لأورشليم (بيت المقدس) وقد استشهد حوالى سنة ٦٢ بعد الميلاد بأورشليم حيث حكم عليه بالاعدام رحما

وينسب إليه التاريخ المسيحى تعديلا هاما أدخل في الشريعة المسيحية في مجمع أورشليم الذى انعقد بعد رفع المسيح بنحو اثنين وعشرين سنة . وذلك أن المسيحيين الأولين كانوا يوجبون على أنفسهم جميع ما أوجبه أسفار العهد القديم ويحرمون على أنفسهم جميع ما حرّمته ، أى يعتبرون شريعة موسى شريعة لهم ويعتبرون أسفارها أسفارا مقدسة ، ولا يستنون من ذلك إلا ما صرح المسيح نفسه بنسخه أو تعديله . واستمر المسيحيون على ذلك إلى أن انعقد مجمع أورشليم بعد رفع المسيح بنحو اثنين وعشرين سنة . وكان هذا أول مجمع يعقد بعد المسيح للطرق الشريعة . وقد اجتمع فيه الحواريون والتلاميذ وكثير من السابقين الأولين إلى المسيحية . فتقدم يعقوب الصغير إلى المجتمعين باقتراح يقضى بعدم وجوب الختان الذى أوجبه التوراة على كل ذكر لأن الختان يشق على بعض من يدعونهم إلى المسيحية فيرغبون عنها بسببه ، وبالاقتصار على تحريم ثلاثة أشياء من المأكولات التى فيها التوراة وهى الدم والمنخقة وما ذبح للأوثان واحلال ما عدا ذلك يسيرا على

الناس . ويدخل في باب الحل لحم الخنزير نفسه الذي حرته أسعار العهد القديم ودافع يعقوب عن وجهة نظره دفاعا قويا ، فأقر الحواريون والحاضرون اقتراحه بجميع محتوياته^(١) .

وتنسب إليه رسالة من الرسائل الكاثوليكية السبع ، وهي إحدى رسائل العهد الجديد التي ستكلم عليها في الفقرة الثامنة من هذا الفصل .

٥ - يهوذا Saint Jude ويسمى كذلك ثدي Thaddee ولبي Lebec وهو أحو يعقوب الصغير ومن أقرباء المسيح ، وهو كأخيه أحد الحواريين الاثني عشر وكان من دعاة المسيحية في حياة المسيح ومن بعده . واستشهد في أميرو بوتاميا (العراق) ، حيث كان يدعو إلى المسيحية في وديان دجلة والفرات . وتنسب إليه رسالة من الرسائل الكاثوليكية السبع ، وهي إحدى رسائل العهد الجديد التي ستكلم عليها في الفقرة الثامنة من هذا الفصل .

٦ - بولس Saint Paul كان يهوديا من الفريسيين على أرجح الأقوال وكان اسمه شاول Saul . وكان من ألد أعداء المسيحية في عهد المسيح ومن بعده ومن أشدهم حربا عليها وعلى أهلها . فكان يسطو على معابد المسيحيين ويقتحم بيوتهم ويغير عليهم في الطرقات ، فيقتل منهم من يقتل ، ويعذب من يعذب ، ويشد وثاق بعضهم من الرجال والنساء ويسلمهم إلى السجون وساحات التعذيب . - وبينما هو سائر في طريقه إلى دمشق ظهر له المسيح في عمود من نور ، وكان ذلك بعد صلبه ورفع ، فهذه الصراط المستقيم ، وكلفة تبليغ رسالته إلى الأمم وهدايتهم إلى المسيحية ، ومن ثم أطلق عليه اسم « أحواري المسيح إلى الأمم الكافرة » Apôtre des Gentiles . وعندما ذهب إلى الحواريين بعد ذلك أوحسوا خيفة منه ، وطوا أنه بظاهر بالإيمان للمكر بهم وتدمير الكيد لهم ، ولكن « برنابا » Barnabé (الذي سترجم له في الفقرة التالية) شهد أمامهم بصحة إيمانه وقص عليهم قصة هدايته وظهور المسيح له ، فاطمئنوا إليه ، وأنزلوه منهم منزلة كبيرة وانقلب من ألد أعداء

(١) انظر الاصحاح ١٥ من سفر « أعمال الرسل » للوقا .

المسيحية إلى أكبر دعاتها والمنافحين عنها ، وأخذ يطوف في مختلف البلاد عاملا على نشرها وادخال الناس في دينها واصطحب معه « برنابا » في رحلاته الأولى .
 اختلفا بعد ذلك فافترقا . وظل سائرا على منهجه ينشئ الكنائس ، ويلقى الخطب .
 ويؤلف الرسائل في المسيحية عقائدها وشرائعها وأخلاقها ، حتى قتل في اضطهادت

نهدون سنة ٦٦ أو ٦٧ م

وينسب إلى بولس أربعة عشر سفرا من أسفار العهد الجديد تسمى « رسائل بولس » على ما سنذكره مفصلا في الفقرة الثامنة من هذا الفصل

وبفضل هذه الرسائل أصبح لبولس في تاريخ المسيحية وعقائدها وشرائعها أكبر شأن ، حتى إن المسيحية الحاضرة لتنسب إليه أكثر مما تنسب إلى غيره وتسمد معظم أصولها وتعاليمها من رسائله ، وحتى إن كلمة « الرسول » إذا أطلقت لا يراد بها في اصطلاحهم إلا بولس ، كما يطلقون عليه كذلك لقب « الرسول الكبير »

(le Grand Apôtre)

الرسائل
 ١ كورنثوس
 ٢ بطرس
 ٣ يوحنا
 ٤ متى
 ٥ يهوذا
 ٦ يعقوب الصغير
 ٧ بولس

التلاميذ والتابعون

بحسب ما ترويه أسفار الديانة المسيحية

تروى أسفار الديانة المسيحية بشأن التلاميذ والتابعين ما يلي :

اختار المسيح من بين أتباعه والملازمين لصحبته والاستماع إليه بجانب الاثني عشر حواريا السابق ذكرهم ، وهم الذين كانت لهم أكبر منزلة في المسيحية ، سبعين رحلا كلفهم التبشير بالمسيحية في قرى الجليل ، وأطلق على هؤلاء اسم « التلاميذ » .

وبجانب الرسل والتلاميذ يحفظ لنا التاريخ المسيحي أسماء جماعة لم يصاحبوا المسيح نفسه ، ولكن صاحبوا بعض رسله أو بعض تلاميذه وأخذوا عنهم ، وكان لهم أثر ذو بال في المسيحية . ومن الممكن أن نطلق على هؤلاء اسم « التابعين » جريا على الاصطلاح الاسلامي الذي يطلق هذا الوصف على من لم يصاحب الرسول عليه الصلاة والسلام نفسه ولكن أخذ عن بعض صحابته .

ومن بين التلاميذ اثنان تنسب إليهما بعض أسفار في الديانة المسيحية وهما « برنابا » و « مرقس » ، ومن بين التابعين واحد تنسب إليه كذلك بعض هذه الأسفار وهو « لوقا » . فهؤلاء الثلاثة وخدمهم ، من بين جميع التلاميذ والتابعين ، هم الذين يتصلون بموضوع دراستنا . ولذلك سنقدم لكل منهم فيما يلي ترجمة موجزة حسب ما ترويه أسفار المسيحيين :

- ١ - برنابا Saint Barnabe : كان يهوديا من اللاويين ، وكان اسمه يوسف ، وقد سماه الحواريون « برنابا » ومعنى هذه الكلمة « ابن الوعد » . وهو من التلاميذ السبعين على الأرجح . وقد باع جميع ما يملكه من أرض في فلسطين وقدم ثمنه للحواريين ليستعينوا به في الدعوة إلى المسيحية ومساعدة فقراء المسيحيين . وهو الذي ضمن بولس أمام الحواريين وشهد بصحة إيمانه وقص عليهم هدايته وظهور المسيح له كما تقدم بيان ذلك . وقد كلفه الحواريون عدة مهام تتعلق بالتبشير وتنظيم المجتمعات المسيحية الأولى فقام وحده بما عهد إليه به خير قيام . ثم اصطحب بولس

بعد ذلك وعملا معا على تبليغ رسالة المسيح إلى الكفار وهدايتهم إلى المسيحية واصطحبا معها مرقص ابن أخت برنابا (ومترجم له في الفقرة التالية) فطوقا معا لهذه الغاية في كثير من البلاد ومنها أنطاكية Antioche وقبرص. وقد نجحا في رسالتها أبما نجاح وظهر على أيديهما معجزات كثيرة، وبلغا في نفوس أتباعها مرحلة كبيرة، حتى لقد افتتن بها أهل قبرص واعتقد الكثير منهم أنها الإلهان. ولما بلغها ذلك مزقا ثيابها واندفعوا إلى الجمهور صارخين متبرئين مما وصفا به، فرجع الناس عن ضلالهم. - ثم اختلف برنابا مع بولس فافترقا، ورجع برنابا في هذه المرة مع ابن

أخته مرقص ليكمل ما بدأ عمله في هذه البلاد مع بولس (٦).
 وينسب لبرنابا انجيل وسفر في تاريخ الحوارين والتلاميذ يسمى «أعمال الرسل». ولا تعترف الكنائس المسيحية الحاضرة بصحة هذا الانجيل ولا هذا السفر ولا بصحة ما جاء فيها ولا بصحة نسبتها إلى برنابا، بل تذهب إلى أنها مزيفان وأن ملفقيها قد ألصقوهما ببرنابا ليروجوهما. وسنعرض لذلك في الفقرتين السابعة والثامنة

من هذا لفصل .

٢ - مرقس Saint Marc اسمه يوحنا ويلقب بمرقص، وأصله من اليهود، وهو من التلاميذ السبعين على الأرجح، وابن أخت القديس برنابا. وقد صاحب الرسول بولس والقديس برنابا في رحلاتهما وتبشيرهما بالمسيحية في قبرص وآسيا الصغرى، ثم صاحب الرسول بطرس كبير الحوارين نفسه وقضى معه شطرا من حياته وتبعه إلى روما. وبعد استشهاد الرسول بطرس شخص مرقص إلى شمال إفريقيا ثم إلى مصر ونشر فيها المسيحية وأنشأ بها بطريركة الاسكندرية (الكرزة المرقسية) التي يتولاها الآن بابوات الأقباط الأرثوذكس الذين يعتبرون أنفسهم خلفاء مرقص. واستشهد في مصر حوالي سنة ٦٧.

وقد اختاره أهل البندقية (فينيسيا) حاميا لمدينتهم. وله في البندقية كنيسة تعد من أحمل كنائس العالم وأغناها وأدقها عمارة وأغناها بالآثار الفنية.

وقد نقلت رفاته من البندقية إلى الكندراية القبطية المقامة في حي العباسية بالقاهرة ، بوصفه مشتا للكنيسة المصرية الأرثوذكسية

وينسب إليه انجيل من الأناجيل الأربعة المعتمدة عند المسيحيين والتي مستكلم عليها في الفقرة الرابعة من هذا الفصل .

٣- لوقا Saint Luc ولد في انطاكية ودرس الطب وزاول مهنته بججاح كبير ، ثم اعتنق المسيحية ، وأصبح من كبار دعايتها ، ورافق الرسول بولس في كثير من رحلاته ، وأشار بولس إلى هذه الرقة في بعض رسائله وخاصة في رسالته الثانية إلى تلميذه تيموثاوس وفي رسالته إلى تلميذه فيليمون وفي رسالته إلى أهل كولوس^(٧) . وذهب بعضهم إلى أنه كان رومانيا نشأ بايطاليا . ويرجح آخرون أنه كان مصورا ولم يكن طبيبا . وقد مات سنة ٧٠ ميلادية على الأرجح .

وينسب إليه انجيل من الأناجيل الأربعة المعتمدة عند المسيحيين وسفر آخر من أسفار العهد الجديد يسمى « أعمال الرسل » وهو في تاريخ الحوارين والتلاميذ ، وبعد أهم مرجع في تاريخ نشأة المسيحية وأحوالها بعد المسيح وتاريخ دعايتها الأولين .

٣- العهد الجديد (ص ٢٥)

استقر رأى المسيحيين في أوائل القرن الخامس الميلادي على اعتماد سبعة وعشرين سفرا من أسفارهم ، وقرروا أنها هي وحدها الأسفار المقدسة ، أي الموحى بها ، ويقصدون أنه موحى لأصحابها من الرب بمعانيها لا بألفاظها ، وأطلقوا عليها اسم « العهد الجديد » Nouveau Testament للمقابلة بينها وبين ما اعتمد من أسفار اليهود المقدسة التي أطلقوا عليها اسم « العهد القديم » Ancien Testament . فتسمية هاتين المجموعتين من الأسفار هذين الاسمين هي تسمية متأخرة لاحقة لظهور المسيحية . يقصد بكلمة « العهد » في هاتين التسميتين ما يرادف معنى الميثاق . أي إن كلتا المجموعتين تمثل ميثاقا أخذه الله على الناس ، فأولاهما تمثل ميثاقا قديما يرجع إلى عصر موسى ، والاخرى تمثل ميثاقا جديدا بدأ بظهور عيسى .

(٧) مستكلم على هذه الرسائل في الفقرة الثالثة من هذا الفصل .

وترجع أسفار العهد الجديد إلى ثلاث مجموعات وسفرين فالمجموعات هي
مجموعة الأناجيل وعددها أربعة ، ومجموعة رسائل بولس وعددها أربع عشرة
رسالة ، ومجموعة الرسائل الكاثوليكية وعددها سبع رسائل . وأما السفار فهي
سفر « أعمال الرسل » ، للوقا ، وسفر « رؤيا يوحنا » ، أو « الأپوكاليس » ليوحنا
وسفصل الكلام على هذه الأسفار فيما يلي :

- ٤ -

الأناجيل الأربعة

تمثل الأناجيل الأربعة المعتمدة أهم مجموعات العهد الجديد ، وتستأثر وحدها
في هذا العهد بحيز كبير يقرب من نصفه (تستغرق نحو ١١٠ صفحة من مجموع
صفحات العهد الجديد البالغة نحو ٢٥٠ في احتلى ترجماته بالفرنسية) وهي : انجيل
متى ، وانجيل مرقس ، وانجيل لوقا ، وانجيل يوحنا .

١- أما انجيل متى فقولاه هو الرسول متى أحد الحوارين الاثني عشر الذي ترجمنا
له في الفقرة الأولى من هذا الفصل ، وانجيله هو أقدم الأناجيل جميعا اذ يرجع
تاريخ تأليفه إلى حوالي سنة ٦٠ بعد الميلاد على أرجح الأقوال . وقد ألفه متى باللهجة
الآرامية الفلسطينية الحديثة التي تكلمنا عليها في الفقرة الثانية من الفصل الأول من
هذا الكتاب ، والتي كانت مستخدمة في الحادثة والكتابة في هذا العصر في
فلسطين . وقد أخطأ ابن البطريق (من أشهر مؤرخي المسيحية ، وهو مسيحي من
رجال القرن الثالث الهجري ، كان من مترجمي الكتب في بلاط الخليفة المأمون ،
وقد ترجم له من اليونانية كتاب « المجسطى » في الفلك لبطليموس الفلكي وكتاب
« الأصول » في الهندسة لأقليدس) وكثير من مؤرخي العرب اذ قرروا أن متى قد
كتب انجيله هذا باللغة العبرية (٨) . ولكن هذا الأصل الآرامي لم يصل إلينا ، وإنما
وصلت إلينا ترجمته إلى اللغة اليونانية التي تمت عقب تأليفه مباشرة أي حوالي سنة

(٨) انظر في ذلك مثلا ابن خلدون اذ يقول : « كتب متى انجيله في بيت المقدس بالعبرانية ونقله يوحنا بن
زبدي بها إلى اللسان اللطيني » صفحة ٦٥٠ من مقدمة ابن خلدون ، الجزء الثاني ، طبعة دار نهضة مصر .
تفقد الدكتور علي عبد الواحد وافي ، وانظر تعليقا رقم ٧٣٨ على هذه العبارة

٦٠ بعد الميلاد ولا يظهر في هذه الترجمة الا آثار ضئيلة للهِجة الآرامية التي كتب بها الأصل ، وتشتمل هذه الآثار في نحو ست عشرة كلمة آرامية مدونة بحروف يونانية . ولا يعرف عن طريق يقين مترجم هذا الانجيل إلى اللغة اليونانية . ويقال إن متى نفسه هو الذي قام بترجمته ؛ ويروي ابن البطريق وكثير من مؤرخي العرب أن مترجمه هو يوحنا مؤلف الانجيل الرابع الذي سيأتي ذكره^(٩) . ولا يعرف لهذا الرأي سند يعتد به . وقد أخطأ بعض مؤرخي العرب اذ قرر أن هذا السفر قد ترجم أول ما ترجم إلى اللغة اللاتينية^(١٠) ، لأن الثابت أن أول ترجمة له هي الترجمة اليونانية كما تقدم ، وهي التي وصلت إلينا بدون أصله . وهذا هو ما يقرره ابن البطريق نفسه اذ يقول . « وفي عصر قلوديوس (يقصد كلود الأول Claude Ier امبراطور الرومان ، ولد سنة ١٠ ق . م ، ونصب امبراطورا سنة ٤١ ميلادية ومات وهو في منصبه سنة ٥٤) كتب متاوس (يقصد متيوس أي متى) انجيله بالعبرانية في بيت المقدس ، وفسره (أي ترجمه) من العبرانية إلى اليونانية يوحنا صاحب الانجيل » .

٢ - انجيل مرقس . مؤلفه هو القديس مرقس أحد التلاميذ السبعين ، وقد ترجمنا له في الفقرة الثانية من هذا الفصل . وقد ألفه على أرجح الأقوال حوالي سنة ٦٣ أو ٦٥ وألفه باللغة اليونانية لا باللغة اللاتينية كما يذكر بعض مؤرخي العرب ، وكان تأليفه إياه تحت إشراف أستاذه بطرس رئيس الخواريين وبارشاده ، وقد رجع إليه في بعض حقائقه واستمد منه بعض الذكريات وبعض حوادث التاريخ . وقد روى ابن البطريق وبعض مؤرخي العرب أن هذا الانجيل قد كتبه بطرس نفسه ونسبه إلى تلميذه مرقس . ونص عبارة ابن البطريق : « وفي عهد نرون قيصر (يقصد نرون Neron امبراطور روما من سنة ٥٤ إلى سنة ٦٨) كتب بطرس رئيس الخواريين انجيل مرقس في مدينة رومية ونسبه إلى مرقس » . ولا يعرف لهذه الرواية سند يعتد به^(١١) .

يتمت ترجمتنا لهذا الانجيل

(٩) المرجع السابق

(١٠) المرجع السابق .

(١١) انظر كذلك اس حلفون ص ٦٥١ ، ٦٥٢ من الطبعة السابقة . وكتب بطرس انجيله بالخطي ونسبه إلى مرقس تلميذه . وانظر تعليقنا على هذه المار في ص ٧٤١ .

٣ - انجيل لوقا : مؤلفه القديس لوقا ، وهو أحد التابعين ، وقد ترجمنا له في
 الفقرة الثانية من هذا الفصل . وقد ألفه على أرجح الأقوال في العصر نفسه الذي
 ألف فيه مرقس انجيله ، أي حوالي سنة ٦٣ أو ٦٥ ، وألفه باللغة اليونانية لا باللغة
 اللاتينية كما يذكر بعض مؤرخي العرب^(١٢) ، وافتتحه بعبارة تدل على أنه قد كتبه
 لعظيم يسمى ثيوفيلوس Théophile فهو يقول في فاتحته : « لقد كتب كثيرون في
 تاريخ الأحداث التي جرت لدينا (يقصد بين المسيحيين الأولين) حسب ما نقل من
 هؤلاء الذين كانوا شهودا لهذه الحوادث . ولما كنت قد قمت ببحث هذه الأحداث
 بحثا دقيقا وتتبعها من نشأتها الأولى ، لذلك رأيت من الخير أن أدونها لسعادتك أيها
 العظيم ثيوفيل في صورة سلسلة حتى تقف على الرأي اليقيني في التعاليم التي
 تلقيتها »^(١٣) . ولم يحاول لوقا أن يعرف بهذا العظيم . ولذلك اختلف فيه : فقيل أنه
 كان مصرياً ، وقيل أنه أحد عظماء اليونان أو أحد علمائهم ، وإلى هذا يذهب ابن
 البطريق وكثير من مؤرخي العرب . ونص عبارة ابن البطريق : « وكتب لوقا انجيله
 إلى رجل شريف من علماء الروم يقال له ثاوفيل » . ويقول ابن خلدون في مقدمته :
 « وكتب لوقا منهم انجيله باللاتينية إلى بعض أكابر الروم »^(١٤) . (وكلمة الروم
 يطلقها العرب على اليونان ، وقد وردت بهذا المعنى في قوله تعالى « غلبت الروم في
 أدنى الأرض ») .

٤ - انجيل يوحنا : ألفه الرسول يوحنا ، وهو أحد الحواريين الاثني عشر وقد
 ترجمنا له في الفقرة الأولى من هذا الفصل ، وألفه باللغة اليونانية ، وكان تأليفه إياه
 حوالي سنة ٩٠ بعد الميلاد على أرجح الأقوال ، فهو لذلك أحدث الأناجيل جميعا
 إذ تفصله عنها مرحلة زمنية كبيرة تبلغ زهاء ثلاثين عاما .

ومع أن جميع التحل المسيحية في العصر الحاضر مجمعة على اعتماد هذا الانجيل
 واعتباره مقدسا موحى به واعتماد صحة نسبته إلى يوحنا بن زبدي أحد الحواريين

(١٢) انظر مثلا مقدمة ابن خلدون ص ٦٥١ من الطبعة السابقة وتعلقنا رقم ٧٣٩ على عبارته
 (١٣) انجيل لوقا فقرات ١ - ٢ من الاصحاح الأول .

(١٤) انظر مثلا ابن خلدون صفحة ٦٥١ من الطبعة السابقة وتعلق ٧٣٩ .

الاثني عشر ، فان بعض القدامى من الباحثين في المسيحية كانوا ينكرون هذا الانجيل ويكفرون كذلك جميع ما اسند إلى يوحنا من بقية أسفار العهد الجديد التي سيأتى ذكرها ، ويرون أن ذلك كله من تأليف أشخاص آخرين . بل لقد كانت بعض الفرق المسيحية القديمة نفسها في أواخر القرن الثاني الميلادى تذهب هذا المذهب في جميع ما ينسب إلى يوحنا من أسفار . ويرتاب كذلك كثير من الباحثين المحدثين في صحة نسبة هذا الانجيل إلى يوحنا ، بل إن عددا كبيرا من ثقافتهم ليقطع بعدم صحة نسبته إليه . ومن هؤلاء جماعة العلماء الذين أشرفوا على تحرير المسائل المسيحية في دائرة المعارف البريطانية ، فقد ذكروا في ترجمتهم للأناجيل أنه « لا مرة في أن مؤلف انجيل يوحنا شخص آخر غير يوحنا بن زبدي الحوارى المشهور . وقد ادعى مؤلفه في منته أنه هو يوحنا الحبيب إلى المسيح (انظر مشأ هذا اللقب في ترجمتنا ليوحنا في الفقرة الأولى من هذا الفصل) ، فأخذت الكنيسة هذه الجملة على علاتها ، وجزمت بأن الكاتب هو يوحنا الحوارى ، ووضعت اسمه على الكتاب نصا ، مع أن صاحبه غير يوحنا يقينا . وإن الذين يحاولون أن يربطوا ولو برابطة واهية بين ذلك الفيلسوف الذى ألف هذا الكتاب في القرن الثاني من الميلاد وبين الحوارى يوحنا الصياد الجليل لن يجدوا محاولتهم هذه أى سند وستذهب جهودهم أدراج الرياح » . ومن هؤلاء كذلك مؤلفو دائرة المعارف الفرنسية المشهورة باسم « لاروس القرن العشرين » Larousse du XXe Siècle فقد ذكروا أنه « ينسب ليوحنا هذا الانجيل وأربعة أسفار أخرى من العهد الجديد (هي ثلاث رسائل من الرسائل الكاثوليكية ورؤيا يوحنا . - مستكلم على هذه الأسفار عند كلامنا على بقية أسفار العهد الجديد في الفقرة الثامنة من هذا الفصل) . ولكن البحوث الحديثة في مسائل الأديان لا تسلم بصحة هذه النسبة » .

نظرة في محتويات الأناجيل

نرجع أهم الأمور التي تشتمل عليها هذه الأناجيل إلى خمسة موضوعات وهي القصص والعقيدة والشريعة والأخلاق والزواج .

١ - أما القصص فيشغل أكبر حيز من كل انجيل من هذه الأناجيل ، ويعرض

لقصة مريم وحملها بالمسيح وولادته ودعوته إلى دينه واحتبائه للحواريين والتلاميذ

وصلبه وقيامته بعد صلبه ورفعته إلى السماء . فتذكر هذه الأناجيل أن مريم كانت

مخطوبة أو زوجة ليوسف النجار^(١٥) ، وأنها حملت بالمسيح من قبل أن يقرها

يوسف ، فخالجه الشك في أمرها ، وأراد أن يفارقها . فبعث الله إليه ملكا أمره أن

يمسك عليه زوجه ، وأنبأه بأنها حملت من روح القدس وأنها ستلد غلاما زكيا .

وأن هذا الغلام سيخلص شعبه من خطاياهم ، وطلب إليه من أجل ذلك أن يسميه

المسيح أي المخلص وما سح الخطايا^(١٦) . وقد ظهر في أثناء حمله وولادته وطفولته

ارهاصات ومعجزات كثيرة تنبئ بعظمته وقديسيته وتبشر بظهور دينه . ومن هذه

الارهاصات ظهور يوحنا المعمدان ابن زكريا (وهو المعروف في الاسلام باسم يحيى

بن زكريا عليها السلام) وتبشيره بظهور المسيح وعمله على تهية أذهان اليهود

لرسائله وحثهم على التوبة مما كانوا يقترفونه من معاصي والاقلاع عما كانوا قد اتخذوا

إليه من زيغ في العقيدة وغسل أجسامهم في مياه نهر الأردن (وهو ما يعبر عنه

المسيحيون بالتعميد) للرمز إلى تحليصهم مما كان قد علق بنفوسهم من أدران . ولما

بلغ المسيح أشده ذهب إلى يوحنا ليعمده في مياه الأردن كما يعمد غيره ، فأحجم

يوحنا عن ذلك في أول الأمر ، وذكر أنه لا ينبغي له أن يعمد من هو أعظم منه قدرا

(١٥) توصف مريم في بعض فقرات انجيل متى بأنها كانت مخطوبة ليوسف النجار ، وفي فقرات أخرى من الانجيل منه بأنها كانت زوجة له (انظر فقرات ١٦ - ٢١ من الانجيل من متى)
(١٦) انظر فقرات ١٩ - ٢١ من الانجيل من متى

وأكثر منزلة ، بل إن مثله في حاجة لأن يعمده المسيح ، ولكنه عاد فادعس للأمر
تحت الحاح المسيح ورغبته .

وحبها بلغ المسيح الثلاثين من عمره أخذ بشر دعوته وطهرت معجزات كثيرة
على يديه . وقد لاقى في سبيل دعوته كثيرا من صروب العنت والأذى من اليهود
والرومان واحتجى لشررسالته في مختلف أرحاء العالم عددا من الساقين الأولين إلى
المسيحية وهم الحواريون والتلاميذ الذين ترجمنا لهم فيها سبق ثم تأمر عليه
الفريسيون من اليهود والحكام من الرومان وساعدتهم في مؤامرتهم هذه يهوذا
الاسخريوطى الذى كان أحد الحواريين ثم خان عهده كما سفت الإشارة إلى ذلك ،
وانتهت هذه المؤامرة بالحكم على المسيح بالاعدام صلبا ، وكانت سنة حينئذ خمسا
وثلاثين سنة . فصلب ثم دفن ، وأقيم على قبره حراس أشداء يقطون حتى لا ينحطف
أنصاره جثته ويدعوا أنه نشر من قبره مصداقا لما كان قد أخبر به قبل صلبه . ولكنه
قام من قبره بعد ثلاثة أيام من دفنه (وهذا ما يعبر عنه المسيحيون بالقيامة ، ويحسون
به في عيد يسمى « عيد القيامة ») وظل بعد ذلك مع حواريه وتلاميذه وأنصاره
أربعين يوما يعلمهم ويرشدهم ، ثم (رفع إلى السماء) وحلّس على يمين أبيه .
٢٠ - وأما العقائد التى تشتمل عليها هذه الأناجيل فتدور كلها حول المسيح وتقرر
ألوهيته وبنوته للأب ، وأن الإلاه عبارة عن ثلاثة أقانيم (جمع أقنوم بضم الهمزة أى
الأصل وهو تعريب لكلمة Hypostages من اليونانية Hypo , stasis بمعنى الأصل
المركب) وهى الآب والابن وروح القدس ، وأن المسيح قد صلب ليكفر بذلك
الخطيئة الأزلية peche originel وهى الخطيئة التى ارتكها آدم اد عصى ربه وأكل
من الشجرة التى انتقلت بطريق الوراثة إلى جميع نسله ، وكانت ستظل عالقة بهم
إلى يوم يبعثون لولا أن افتداهم المسيح بدمه ، وأن المسيح قد قام من قبره بعد صلبه
بثلاثة أيام ، وظل مع حواريه وأنصاره أربعين يوما ثم رفع إلى السماء حيث جلس
على يمين أبيه ، بصرف شئون العالم . وسيتولى هو يوم القيامة حساب الناس على ما

فعلوه في الحياة الدنيا ، فيجزى المحسن باحسانه والمسيء باساءته (١٧) . وأكثر الأناجيل صراحة في تقرير ألوهية المسيح وملحقاتها هو انجيل يوحنا .

٣- وأما فيما يتعلق بشئون الشريعة فإنه يفهم من هذه الأناجيل أن المسيحية قد أقرت شريعة اليهود المقررة في العهد القديم ، ولم تستثن من ذلك إلا ما ورد عن المسيح نص بنسخه أو تعديله . وقد ورد في الأناجيل نصوص قليلة ناسخة ومعدلة لبعض أحكام العهد القديم ومعظمها جاء على لسان المسيح في وصيته المشهورة «بوصية الجبل» أو «خطبة الجبل» Sermon de la montagne وهي التي ألقاها وهو جالس على قمة جبل وسمعها جمهور كبير من الناس يتقدمهم حواريوه وتلاميذه (١٨) . ومن ذلك ما ورد فيها بشأن الطلاق وقصاص الجروح ورحم الزانية . فقد ذكر المسيح في هذه الوصية أن موسى لقساوة قلوب الناس قد أباح الطلاق ولكنه هو (أى المسيح) يقرر أن «من يفارق امرأته إلا بسبب الزنا يجعلها تزنى ، وأن من يتزوج مطلقة يزنى» (١٩) ، وأن «من طلق امرأته وتزوج بأخرى يزنى عليها ، وإن فارقت المرأة زوجها وتزوجت بآخر ارتكبت بذلك جريمة الزنا» (٢٠) ، وأن «الزوجين بعد زواجهما يصبحان جسما واحدا فلا يعودان بعد ذلك اثنين ، فالذى جمعه الله هذا الجتمع لا يصح أن يفرقه الإنسان» (٢١) . وذكر في الوصية نفسها بصدد قصاص الجروح أنه «قد تقرر فيما سبق (يقصد في التوراة) أن العين بالعين والسن بالسن ، أما أنا فأقول أنه لا ينبغي أن تقاوموا من يتصدى لكم بالأذى ، وأنه إذا صفعك أحد على خدك الأيمن فأدر له خدك الأيسر ، وإذا

(١٧) مثل هذه النقطة الأخيرة نابعة من أهم الواحى التي تختلف فيها العقيدة المسيحية عن عقائد اليهود المقررة في العهد القديم . فأسفار العهد القديم كما سبقت الإشارة إلى ذلك ، قد حلت من ذكر العث والشور واليوم الآخر ونعيمه وجحيمه

(١٨) انظر في هذه الوصية الإصحاحات الخامس والسادس والسابع من إنجيل متى

(١٩) مقرة ٣٢ إصحاح ٥ من إنجيل متى

(٢٠) مرقس ، إصحاح ١٠ ، قرقى ١١ ، ١٢ .

(٢١) مرقس ، إصحاح ١٠ ، قرقى ٨ ، ٩ .

مارعث أحد في إزارك وادعى ظلما أنه له فأعطه إزارك ورداءك (٢٢) - وروى
يوحنا في إنجيله بصدد رجم الرابية أن جماعة من فقهاء اليهود المتعمين إلى فرقة
الهريسيين قد جاءوا يوما إلى المسيح بإمرأة قد قصص عليها وهي متلثة بخرقة الزنا ،
وذكروا له أن موسى قد قرر في شريعته حد الرجم على الرابية ، وطلبوا إليه أن يبين
لهم رأيه في هذا الموضوع ، قاصدين بذلك امتحانه واستدراجه لعله يحكم بعير ما
أنزل الله فيعطيههم بذلك سلاحا لمحاربته والقضاء عليه وعلى دعوته . فأطرق قليلا
وأخذ يحط بيده على الأرض . وطلبوا هم يكررون سؤالهم . فرفع بصره وقال لهم :
ليبدأ رحمها من لم يرتكب منكم خطيئة . ثم أطرق برأسه وأخذ يحط بيده على
الأرض . فأخذ بعضهم ينظر إلى بعض ثم تسلموا واحدا بعد الآخر حتى انصرفوا
جميعا ، لأنه لم يكن واحد منهم مبرءا من الخطيئة . فرفع المسيح بصره فلم يجد أمامه
إلا المرأة . فقال لها أين هؤلاء الذين يتهمونك ؟ ألم يبدأ أحدكم برحمك ؟ فقالت
لا يا سيدي . فقال لها وأنا أيضا لا أعاقبك ، إذهبي لسيلك ولا ترجعي لما
اقتربته (٢٣) . - ومعنى ذلك أن المسيح قد ألغى حد الزنا مكتفيا بأخذ العهد على
مقترفه ألا يعود إليه مرة أخرى .

٤٠ - وأما فيما يتعلق بأخلاق الأنجيل فلإنها معممة كل الامعان في مثاليتها وحريصة
كل الحرص على أن تقوم العلاقات بين الناس على أسس التسامح والعفو ودفع
السيئة بالحسنة ، حتى أنها لتكاد تجعل ذلك واجبا من الواجبات . وتتلو هذه
القواعد أوصح ما يكون في كثير من الفقرات الواردة في خطبة الجبل السابق ذكرها .
فن ذلك قول المسيح في هذه الوصية : « لقد كان يقال لكم (يشير الى بعض
التعاليم الواردة في أسفار اليهود) أحبوا أبناء شعبكم وأبغضوا أعداءكم . وأما أنا
فاعول لكم : أحبوا أعداءكم وباركوا الذين يلعنونكم ، وقدموا الخير لمن
يكرهونكم ، وأدعوا بخير هؤلاء الذين يضطهدونكم ويعذبونكم ، حتى تستحقوا أن

(٢٢) متى ، إنصاح ٥ ، فقرات ٣٨ - ٤٠ .

(٢٣) إنجيل يوحنا فقرات ١ - ١١ من الإنصاح القدس

تكونوا أباة لأبيكم الذى فى السماوات (٢٤) . ومن ذلك قوله فى الوصية نفسها
 « سمعتم أنه قيل للقديماء : عين بعين وسن بسن . أما أنا فاقول لكم : لا تقاوموا
 الشر ، ولا تقاوموا من ينصدى لكم بالأذى . بل اذا صفحك أحد على خدك الأيمن
 فأدر له خدك الآخر ، وإذا خاصمك أحد ظلما فى ازراك فاترك له رداءك
 أيضا (٢٥) . »

وغنى عن البيان أن تطبيق هذه المبادئ تطبيقا حرفيا يؤدى فى النهاية الى الغاء
 العقوبات .

• - وأما فيما يتعلق بالزواج وتكوين الأسرة فقد ساد فى المسيحية الاعتقاد بأن
 العزوبة أمثل من الزواج وأن الحصور (٢٦) أدنى الى الله ممن يقرب النساء ، وأن هذه
 المبادئ مستمدة من روح الأنجيل نفسها . وفى هذا يقول بولس الرسول فى رسالته
 الى أهل قورنثة « أن من يزوج ابنته يأت عملا طيبا ولكن من يعضلها (٢٧) يأت ما هو
 أفضل (٢٨) وانه من الخير للرجل أن يظل أعزب إلا إن خاف الوقوع فى
 الخطيئة (٢٩) واني لأنصح للأيامى (٣٠) من الرجال والنساء أن يقتدوا بى فيظلوا
 على ما هم عليه ، فإن لم يقوا أحدهم على العفة فلا مندوحة له حينئذ عن الزواج ،
 فلأن يتزوج خير من أن يكون وقودا لنار جهنم » (٣١) .

(٢٤) متى ، إصحاح ٥ فقرات ٤٣ - ٤٥ .

(٢٥) متى ، إصحاح ٥ فقرات ٣٨ - ٤٠ .

(٢٦) « الحصور من لا يأتى النساء وهو قادر على ذلك أو من لا يشتهي ولا يقربهن » ١ هـ من الق . وس
 ضبط . وبالمعنى الأول وحده يستخدم هذا الوصف فى هذه الفقرة .

(٢٧) « عسل المرأة عدم تزويجها . ومنها قوله تعالى : « يأبى الذين آمنوا لا يحمل لكم أن ترثوا النساء كرها
 ولا نصلوهن » (آية ١٩ من سورة النساء) .

(٢٨) فقرة ٣٨ ، إصحاح ٧ من الرسالة الأولى لولس الى أهل قورنثة

(٢٩) فقرة ١ ، ٢ من إصحاح ٧ من الرسالة الأولى لولس الى أهل قورنثة .

(٣٠) الأيام بتسديد الباء العرب رجلا كان أو امرأة والجمع فيها أيامى . ١ هـ المصاحح المبر

(٣١) حرف ٨ . ٩ من إصحاح ٧ من الرسالة الأولى لولس الى أهل قورنثة

ويعلق ثرتوليان Tertullien (٣٢) على هذه المقرة الأخيرة من رسالة بولس الرسول فيقول : « إن الأفضل من حالتين لا يلزم أن يكون حيرا في داته . فلا يفقد الإنسان عينا واحدة أفضل من أن يفقد كلتا عيبيه . ولكن فقد عين واحدة ليس من الخير في شيء . فكذلك الزواج : فهو لمن لم يقو على العفة أفضل من أن يحرق نار جهنم . ولكن الخير أن يتق الإنسان الأمرين معا : فلا يتزوج ولا يعرض نفسه لعذاب النار . وإن قصارى ما يحققه الزواج أنه يعصم الفرد من الخطيئة ، على حين أن التمثل يروض المرء على أعمال القديسين ، ويذلل له السيل إلى منزلة الإشراق ، وينبع له أن يأتي بالمعجزات . فجسم المسيح نفسه قد جاء من بتول عذراء . والقديس يوحنا المعمدان Jean Bâptiste (يحيى بن زكريا) والرسول بولس وجميع اخوانه الحواريين الذين سجلت أسماؤهم في سفر الخلود آثروا التمثل وحثوا الناس عليه . وقد استطاعت مريم البتول أخت موسى (٣٣) أن تعبر البحرى وجميع من كن يسرن خلفها من النساء فانشق لمن فيه طريق ييس واتتهن الى الساحل الآخر سالمات . والقديسة البتول تكلا Thecle قد ألقى بها الكفار الى الأسد الجائعة فوجمت الأسد أمامها ورقدت تحت قدميها بدون أن تمسها بسوء (٣٤) . وقد فتح السيد المسيح للخصيان أبواب السماء ، لأن حالتهم قد باعدت بينهم وبين قربان النساء . . . ولو أن آدم لم يعص ربه لعاش طهورا حصورا ولتكاثر النوع الانسانى بطرق أخرى غير هذه الطرق البيمية ولعمرت الجنة بفصيلة من الطاهرين الخالدين (٣٥) .

(٣٢) من كبار فقهاء الكنيسة المسيحية (١٦٠ - ٢٤٠ م)

(٣٣) هي التي ورد ذكرها في القرآن الكريم في قوله تعالى : « وقالت لأخته هبة فصررت به عن حب وهم

لا بشعرون . . . » (أنبي ١١ ، ١٢ من سورة القصص)

(٣٤) تذكر القصص المسيحية أن الشهيدة تكلا Thecle كانت من السابقات الأوليات إلى اعتناق

المسيحية في القرن الأول الميلادى على يد الرسول بولس ، وأن الله مجاها بمعجزة من كثير من أنواع العذاب الذى امتحنها به الوثنيون لبثوها عن عقيدتها . وعمل المسيحيون بذكرها في الثالث والعشرين من شهر سبتمبر

(٣٥) Tertullien, De Monogamia 3, cité par Westermarck.

¹⁶Idees Morales T II 395, 396.

ويعلق نرتوليان Tertullien (٣٢) على هذه الفقرة الأخيرة من رسالة بولس الرسول فيقول : « إن الأفضل من حالتين لا يلزم أن يكون خيرا في ذاته . فلا يفقد الإنسان عينا واحدة أفضل من أن يفقد كلتا عينيه . ولكن فقد عين واحدة ليس من الخير في شيء . فكذلك الزواج : فهو لمن لم يقو على العفة أفضل من أن يحرق بنار جهنم . ولكن الخير أن يتقى الإنسان الأمرين معا : فلا يتزوج ولا يعرض نفسه لعذاب النار . وإن قصارى ما يحققه الزواج أنه يعصم الفرد من الخطيئة ، على حين أن التل يروض المرء على أعمال القديسين ، ويذل له السبيل إلى منزلة الإشراق ، ويتيح له أن يأتي بالمعجزات . فجسم المسيح نفسه قد جاء من بتول عذراء .
والقديس يوحنا المعمدان Jean Baptiste (يحيى بن زكريا) والرسول بولس وجميع اخوانه الحواريين الذين سجلت أسماؤهم في سفر الخلود آثروا التبتل وحثوا الناس عليه . وقد استطاعت مريم البتول أخت موسى (٣٣) أن تعبر البحر هي وجميع من كن يسرن خلفها من النساء فانشق لمن فيه طريق ييس وانهين الى الساحل الآخر سالمات . والقديسة البتول تكلا Thecla قد ألقى بها الكفار الى الأسد الجائعة فوجمت الأسد أمامها ورقدت تحت قدميها بدون أن تمسها بسوء (٣٤) . وقد فتح السيد المسيح للخصيان أبواب السماء ، لأن حالتهم قد باعدت بينهم وبين قربان النساء . . . ولو أن آدم لم يعص ربه لعاش طهورا حصورا ولتكاثر النوع الانساني بطرق أخرى غير هذه الطرق البهيمية ولعمرت الجنة بفصيلة من الطاهرين الخالدين » (٣٥) .

(٣٢) من كبار علماء الكنيسة المسيحية (١٦٠ - ٢٤٠ م) .

(٣٣) هي التي ورد ذكرها في القرآن الكريم في قوله تعالى : « وقالت لأخته عصية فبصرت به عن حجاب وهم لا يسمعون . . . » (أنبي ١١ ، ١٢ من سورة القصص) .

(٣٤) تذكر القصص المسيحية أن الشهيدة تكلا Thecla كانت من السافقات الأوليات إلى اعتناق المسيحية في القرن الأول الميلادي على يد الرسول بولس ، وأن الله مجاها بمعجزة من كثير من أنواع العذاب الذي امتحبها به الوثنيون ليشوها عن عقيدتها . ويحتمل المسجون بذكرها في الثالث والعشرين من شهر سبتمبر

(٣٥) Tertullien, De Monogamia 3, cité par Westermarck, "Idees Morales" T II 395, 396.

وينظر كثير من فقهاء الكنيسة المسيحية إلى هذه الحقائق على أنها من الأمور المسلمة في الدين بالضرورة ، أي التي لا يجوز انكارها ولا الشك فيها ، وأنها مستمدة من روح الأناجيل نفسها ، إن لم يكن من نصوصها ، حتى إن مجمع مديولاننس *Médiolanense* المسيحي قد حكم على الراهب جوفينيان *Jovenien* بالطرد من الكنيسة لأنه عارض المبدأ المسيحي الذي يقرر أن التبتل خير من الزواج ^(٣٦) . وينظر هؤلاء الفقهاء كذلك إلى الزواج على أنه مجرد ضرورة لصيانة المهر من الفاحشة . ومن ثم لا ينبغي في نظرهم للمسيحي المتزوج أن يطلق لنفسه العنان في إشباع شهواته ، بل ينبغي أن يفيد من ذلك بقصد واعتدال وفي الحدود التي تحقق الذرية والسل « فيكون شأنه شأن الزارع الذي إذا بذر البذرة انتظر الحصاد بدون أن يلقى في الأرض بذورا أخرى » ^(٣٧) .

وقد ذهب فرقة المارسيين *Marcionites* (وهي فرقة مسيحية اعتنقت مذهب مرسيون *Marcion*) ^(٣٨) إلى ما هو أبعد من ذلك ، فحرمت الزواج تحريما باتا على جميع أفرادها كما فعلت فرقة الحسديين ^(٣٩) من اليهود وأوجبت على كل متزوج يرغب في اعتناق مذهبها من الذكور والإناث أن يفترق عن زوجة ، وبدون ذلك لا يمكن قبوله ولا تعميده .

هذا ، وقد أدت نظرة المسيحية إلى التبتل على أنه الحالة المثلى وإلى الزواج على أنه مجرد ضرورة ، أدت هذه النظرة بالتدريج إلى نظام العزوبة المفروض على القسيسين والرهبان في المذهب الكاثوليكي .

وقد وافق زرتوليان على ما تضمنته الفقرة الأخيرة الخاصة بآدم وسله جرمحوار البسي وروحنا البعثي *Gregoire de Nyssé et Jean de Damas* وخالفه في ذلك توماس الاكويبي *St Tomas d'Aquin* الذي يرى أنه منذ بدء الخليقة قد جعل الله لقاء النوع وانتشاره متوقفين على الاتصال الجنسي ولكن هذا الاتصال لم يكن في بدء الخليقة منظوبا على اللذة الحسية التي امتزجت به بعد أن هبط آدم من الجنة

الحقة *Westermarck, op. cit., 396*

Westermarck, op. cit., 396. (٣٦)

(٣٧) المرجع السابق نفسه

(٣٨) سياتي الكلام على مرسيون ومذهبه في الفقرة التاسعة من هذا الفصل

(٣٩) انظر فقرة ١٣ من الفصل الاول .

وغنى عن البيان أن هذه المبادئ المسيحية ، عثها على العزوبة وطرنتها إليها على أنها الوضع الأمثل للرجل والمرأة ، تعمل على انقراض النوع الانسانى وتعجل بفناء الكون من عالمنا الأرضى .

١٠٠٠

هذا ، وتتفق الأناجيل الأربعة جميعا فى جوهر القصص والعقيدة والتشريع والأخلاق والزواج على النحو السابق بيانه . وبمناز الأناجيل الرابع ، وهو انجيل يوحنا ، عن الأناجيل الثلاثة ، السابقة له فى تاريخ تأليفها بنحو ربع قرن ، بمزيد من التفصيل فى العقائد والشرائع ، وبالتصدى للرد على البدع التى استحدثت فى المجتمعات المسيحية فى عصره ، وبمزيد من الصراحة فى اثبات الوهبة المسيح وبنوته للآب .

• • •

ومع اتفاقها فى الجوهر فانها تختلف فيما بينها فى كثير من التفاصيل ، ويبدو خلافها هذا حتى فى القصص نفسه .

فن ذلك خلافها فى نسب المسيح من جهة يوسف الجار زوج أمه مريم . فأنجيل متى يذكر فى نسبه هذا آباء غير الآباء الذين يذكرهم انجيل لوقا ، وبينما يعد لوقا فى سلسلة نسبه الى ابراهيم الخليل ستة وخمسين أبا يهبط بهم متى الى اثنين وأربعين فحسب ، وبينما يعد لوقا فى سلسلة نسبه الى داود واحدا وأربعين أبا يهبط بهم متى إلى سبع وعشرين ، وبينما يستفاد من متى أن جميع آباء المسيح من داود الى جلاء نابل^(٤٠) ملوك مشهورون يظهر مما ذكر لوقا أن ليس منهم من يعد من الملوك المشهورين غير داود وناثان^(٤١) .

ومن الغريب أن صاحبى هذين الانجيلين يعتبران هذه السلسلة نسب المسيح من

(٤٠) انظر الفقرة الأولى من الفصل الأول من هذا الكتاب .

(٤١) وازن بين فقرات ١ - ١٧ من الإصحاح الأول من إنجيل متى ، وفقرات ٢٣ ، ٣٨ من الإصحاح

الثالث من إنجيل لوقا .

جهة آباءه . مع أنها سلسلة ليوسف النجار ، والمسيح ليس ابنا ليوسف النجار . ولو
أبها ذكرا نسب من جهة أمه لكان لقولها مخرج ومبرر .

ومن ذلك اختلافها في حادث القبض على المسيح . فقد قص الإنجيل متى خبر
القبض عليه في هذه العبارة : « وبينما كان المسيح يحدث أنصاره ، قدم يهوذا وهو
واحد من حواريه الاثنى عشر ، ومعه جمع كبير بسيوفهم وعصيهم وقد جاءوا من
عند كبار الكهنة ورؤساء الشعب ، وكان يهوذا قد أعطاهم علامة ترشدتهم الى
المسيح ، وذلك بأن يتقدم اليه فيقبله . ولما تقدم اليه سلم عليه وقبله . فحينئذ عرفوا
المسيح فتقدموا اليه وقبضوا عليه » (٤٢) . ولكن الإنجيل يوحنا يقص قصة القبض عليه
على وجه آخر اذ يقول : « فأخذ يهوذا الجند وخداما من كبار الكهنة والفريسيين
وجاءوا الى هناك بمشاعل ومصابيح ومسلح ، فخرج يسوع ، وهو عالم بكل ما
سيحدث ، وقال لهم من تطلبون ؟ فأجابوه نطلب يسوع الناصري ، فقال لهم أنا
يسوع الناصري . وكان يهوذا الذي أسلمه واقفا معهم . فلما قال لهم أنا يسوع
الناصري رجعوا الى الوراء وسقطوا على الأرض . فأعاد عليهم السؤال قائلا من
تطلبون . فقالوا نطلب يسوع الناصري ، فأجاب يسوع قد قلت لكم اني أنا
هو . . . » (٤٣) .

الفرق بين
المتنين

(٤٢) فقرات ٤٧ - ٥٠ من إصحاح ٢٦ من إنجيل متى .

(٤٣) إنجيل يوحنا ، إصحاح ١٨ ، فقرات ١ - ٩ - هذا وقد وقف العلامة ابن حزم قسما كبيرا من الجزء

الثاني من كتابه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » على بيان وحره الخلاف بين هذه الأناجيل وما تشتمل عليه
من « أكاذيب ومناقضات ودلائل دامة على التحريف » (انظر صفحات ١ - ٧٠ من الجزء الثاني طبعة صبيح
سنة ١٣٤٧ هـ) . ووقف كذلك العلامة رحمة الله الهندي في كتابه « إظهار الحق » نحو ستين صفحة نصرب
أمثلة كثيرة هذه الإختلافات والمناقضات (صفحات ٩٦ - ١٢٣ ، ١٣٩ - ١٧٢ طبعة مكتبة الوحدة العرب
بالمدار البيضاء)

نظرة في موقف الاسلام من هذه الأناجيل

ومن هذا يظهر مبلغ الخلاف بين هذه الأناجيل ومحتوياتها من جهة وما يذكره القرآن عن انجيل عيسى وعن عيسى نفسه ورسالته وتاريخه من جهة أخرى فالقرآن يحدثنا عن كتاب سماوى أنزله الله على عيسى . وهذه أسفار كتبها أناس من البشر بأقلامهم بعد رفع المسيح بسحو ثلاثين سنة ، بل إن آخر انجيل منها وهو انجيل يوحنا قد كتبه صاحبه بعد رفع المسيح بنحو خمس وخمسين سنة ، وهى أسفار غير متفقة كل الاتفاق في محتوياتها ، حتى فيما ترويه عن قصة المسيح نفسه . والمسيح الذى يحدثنا عنه القرآن غير المسيح الذى تحدثنا عنه هذه الأناجيل . فالمسيح في القرآن انسان من البشر اصطفاه الله كما اصطفى غيره من الرسل ، وكل ما بينه وبين غيره من البشر من خلاف هو أنه قد ولد بدون أب . وليس ذلك بعزيز على الله ، فقد خلق الله تعالى آدم من قبل بدون أب ولا أم : « أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » (١١) . أما مسيح هذه الأناجيل فهو كائن غريب : هو الاله وابن الله وأقوم من الأقانيم الثلاثة المكونة لله أو متلبس بهذا الاقوم !

والقرآن يذكر أن المسيح قد أرسل الى بنى اسرائيل ، كما أرسل اليهم من قبله رسل آخرون ليقضهم مما انحدروا اليه من كفر وضلال ويأتيهم بشريعة جديدة تلائم عصرهم ويهديهم صراطا مستقيما ، وأنه لم يقتل ولم يصلب ولكن شبه لهم ، وأن آدم قد أناب الى الله واستغفر من خطيئته التى ارتكبها اذ أكل من الشجرة فغفرها الله له ، وأن الخطيئة لا يحمل وزرها غير مقترفها ، فلا تزر وازرة وزر أخرى . وفي هذا يقول القرآن الكريم : « ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسل وآتينا عيسى

(١١) آية ٥٩ من سورة آل عمران .

بن مريم البيئات وأيدناه بروح القدس» (٤٥) ويقول : « ما المسيح بن مريم الا رسول قد دخلت من قبله الرسل » (٤٦) . ويقول : « اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكلمة منه اسمع المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين . . . ورسولا الى بنى اسرائيل ائني قد جئتكم بآية من ربكم . . . ومصدقا لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم . . . » (٤٧) ، ويقول : « . . . وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ، وان الذين اختلفوا فيه لئى شك منه ، ما لهم به من علم الا اتباع الظن . وما قتلوه يقينا ، بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيم » (٤٨) . ويقول في صدد آدم : « فتلقي آدم من ربه كلمات فتاب عليه أنه هو التواب الرحيم » (٤٩) ، ويقول : « وعصى آدم ربه فغوى . ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى » (٥٠) ، ويقول مقررًا أن الوزر لا يحتمل ثمنه وتبعته الا من اقترعه : « . . . ألا تزر وازرة وزر أخرى ، وأن ليس للانسان الا ما سعى » (٥١) . - بينما تذكر هذه الأناجيل أن من أهم الأغراض التي ظهر من أجلها المسيح ابن الله أن يكفر بدمه الخطيئة التي ارتكبتها آدم والتي انتقلت بطريق الوراثة الى جميع نسله ، وأنه قد صلب بالفعل ، فحقق بذلك أهم غرض ظهر من أجله .

والقرآن يذكر أن الديانة التي جاء بها المسيح ديانة توحيد تدعو الى عبادة الله وحده . وفي ذلك يقول الله تعالى على لسان المسيح مجيبًا على سؤال من ربه : « ما قلتمهم الا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم ، وكنت عليهم شهيدا ما دمت

(٤٥) آية ٨٧ من سورة البقرة .

٤٦ - آية ٧٥ من سورة المائدة .

(٤٧) آيات ٤٥ - ٥٠ من سورة آل عمران .

(٤٨) آيتي ١٥٧ ، ١٥٨ من سورة النساء .

(٤٩) آية ٣٧ من سورة البقرة .

(٥٠) آيتي ١٢١ ، ١٢٢ من سورة طه .

(٥١) آيتي ٣٨ ، ٣٩ من سورة النجم .

فيهم ، فلما نوبتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد » (٥٢) ، بينما يرى أن الديانة التي تقرها هذه الأناجيل هي ديانة شرك تقوم على الاعتقاد بالتثليث ، أي أن الله ثالث ثلاثة . الآب والابن وروح القدس ، وعلى الاعتقاد بالوهبة المسيح وبوته لله وأنه أحد الأقانيم الثلاثة . - وقد نعى القرآن الكريم في أكثر من آية على المسيحيين تحريفهم لكتاب الله في أسفارهم المزعومة وتغييرهم لطبيعة المسيح ، وزعمهم أنه ابن الله ، واستبدلهم بعقيدة التوحيد التي أمروا بها عقيدة الشرك والتثليث . ومن ذلك قوله تعالى : « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل ، قائلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم » (أى واتخذوا المسيح بن مريم كذلك الأله من دون الله) « وما أمروا الا ليعبدوا الاها واحدا ، لا اله الا هو سبحانه عما يشركون » (٥٣) ، وقوله : « لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم ، وقال المسيح يا بنى اسرائيل أعبدوا الله ربى وربكم ، أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ، وماواه النار ، وما للظالمين من أنصار . لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد ، وان لم ينهوا عما يقولون لعسن الذين كفروا منهم عذاب أليم . . . ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام . . . » (٥٤) ، وقوله : « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة ، انتهوا خيرا لكم ، إنما الله اله واحد ، سبحانه أنى يكون له ولد ، له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلًا » (٥٥) ، وقوله : « وقالوا اتخذ الله ولدا ، سبحانه ، بل له ما فى السموات والأرض ، كل له قانتون » (٥٦) ، وقوله :

(٥٢) آية ١١٧ من سورة المائدة .

(٥٣) آتى ٣٠ ، ٣١ من سورة التوبة .

(٥٤) آيات ٧٦ - ٧٥ من سورة المائدة .

(٥٥) آية ٧١ من سورة النساء .

(٥٦) آية ١١٦ من سورة البقرة .

« وقالوا انخذ الرحمن ولدا ، لقد جئتم شيئا إدا ، تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق
الأرض وتخر الجبال هدا ، أن دعوا للرحمن ولدا ، وما ينبغي للرحمن أن يتخذ
ولدا ، أن كل من في السماوات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا » (٥٧) ، وقوله
« فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا
قليلا ، فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون » (٥٨)

والقرآن يذكر أن الشريعة التي جاء بها عيسى شريعة سماوية سمحة تحقق صلاح
الناس في الدنيا والآخرة ، وتعديل من الشرائع السابقة ما تقتضي الشئون الاجتماعية
تعدله ، وترفع عن الناس أصرهم ، وتريل جميع مظاهر العنت والخرج ، وتقيم ورنا
لضرورات الحياة ، وتكفل للمجتمع الانساني الاستقرار ، وتحيط نظم العمران
وحدوده ووسائل أمنه بسياج من الحماية ، على حين أن الشريعة التي تذكرها هذه
الأنجيل يبدو في كثير من أحكامها مظاهر العنت والخرج والتضييق على الناس وعدم
اقامة وزن لضرورات الحياة ولا لشئون الاجتماع ، كأحكامها الخاصة بتحريم الطلاق
وتحريم الزواج على الزوجين اذا فرق بينهما عقب ارتكاب أحدهما الجريمة الرنا (٥٩) .
بل إن بعض أحكامها ليرتب على العمل به اشاعة الفوضى واضطراب الأمن في
المجتمع وانتشار الفسق والفجور ، كاتجاهها إلى إلغاء حد الزنا وإلغاء العقوبات ، بل
إن بعض أحكامها ليؤدي إلى انقراض النوع الانساني ويعجل بفناء الكون من عالمنا
الأرضي كنتظرتها إلى العزوبة على أنها الوضع الأمثل للرجل والمرأة على النحو الذي
سبق بيانه . وشريعة كهذه لا يمكن أن تصدر عن عاقل ، بله صدورها عن الله
الحكيم العليم .

والقرآن بحث على التسامح والعفو عن الأذى ويجعل ذلك مثالا أعلى ، ويعظم

(٥٧) آيات ٨٨ - ٩٣ من سورة مريم .

(٥٨) آية ٧٩ من سورة البقرة

(٥٩) انظر تظني على هذه الأحكام والمواراة بينها وبين أحكام الشريعة الإسلامية في كتابي عن « حقوق
الإنسان في الإسلام » وفي كتابي عن « المرأة في الإسلام » .

من أحر فاعله ، ولكن لا يوجه على الناس ، لان هذه المنزلة لا تتاح الا لصعوبة من الخلق وهم الذين وصلت نفوسهم الى درجة كبيرة من الصفاء ، وروضوها على الخير والابثار . ولذلك يقرر مسئولية البادئ ، ويقيم حزمه على أساس القصاص والمقابلة بالمثل ، حتى لا يرهق الناس عسرا من أمرهم ، وحتى يحبط أرواحهم وأموالهم بسباح من القدسية والحماية ، وحتى لا يستهين الفرد بانتهاك حقوق الآخرين وتعدى حدود الله . وفي هذا يقول الله تعالى في كتابه الكريم : « وأن عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، ولئن صبرتم لهو خير للصابرين »^(٦٠) ، ويقول : « وجاء سيئة ميثة مثلها ، من عما وأصلح فأجره على الله ، أنه لا يحب الظالمين . ولئن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ، اما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق ، أولئك لهم عذاب أليم . ولئن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور »^(٦١) ويقول : « ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ، ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم . وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم »^(٦٢) . ويقول : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين . فان لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله ، وان كنتم فلكم روه من أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون . وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ، وأن تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون »^(٦٣) ، ويقول : « وان طلقتم النساء من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة الكااح ، وان تعفو أقرب للتقوى ، ولا تنسوا الفضل بينكم »^(٦٤) . ويقول : « ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله ، الا أن يصدقوا »^(٦٥) .

(٦٠) آية ١٢٦ من سورة النحل .

(٦١) آيات ٤٠ - ٤٣ من سورة الشورى .

(٦٢) آية ٣٤ ، ٣٥ من سورة فصلت .

(٦٣) آيات ٢٧٧ - ٢٧٩ من سورة البقرة .

(٦٤) آية ٢٣٥ من سورة البقرة .

(٦٥) آية ٩١ من سورة النساء .

على حين أن هذه الأناجيل تحاول أن توجب على جميع الناس التسامح ، وتكاد
تفرض على الفرد المعصوما بلحقه من غيره من ضرر وأذى : « فإذا صفعه أحد على
خده الأيمن وحب عليه أن يدبر له الخد الآخر ليرصفه عليه كذلك ، وإذا نارعه أحد
في ازاره وادعى ظلما أنه له وحب عليه أن يتنازل له عن ازاره وردائه معا . -
وهذا ، ولا شك ، مثل أعلى للأخلاق الكريمة قد يفعله صغوة من خيار الناس ممن
ساهم القرآن « فوى الحظ العظيم » ، (ولكن لا يعقل أن شريعة سهاوية تجعله واجبا
على جميع الناس كما تفعل هذه الأناجيل) :

والقرآن يذكر أن الحواريين كانوا من أنصار الله ومن الداعين الى عقيدة
التوحيد : « يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من
أنصارى الله ؟ قال الحواريون نحن أنصار الله » (٦٦) . على حين أن هذه الأناجيل
ينسب تدوينها لبعض حوارى المسيح وتلاميذه وتابعيهم مع اشتغالها على تقرير عقيدة
الشرك والتثليث والوهية المسيح ونسبة الولد لله . فاما أن يكون الأشخاص الذين
تنسب اليهم هذه الأناجيل هم غير الحواريين والأنصار الذين يحدثنا عنهم القرآن ،
وإما أن يكونوا هم الذين يحدثنا عنهم القرآن ويذكر أنهم أنصار الله والدعاة الى
توحيدهم ، وتكون هذه الكتب من تأليف أناس آخرين ونسبت اليهم بهتانا وزورا
وقد رأينا فيما سبق أن أئمة الباحثين في هذه الأمور في الوقت الحاضر يقطعون بأن
مؤلف انجيل يوحنا شخص آخر غير يوحنا الحوارى . وما حدث في انجيل يوحنا يمكن
أن يكون قد حدث مثله في غيره من الأناجيل . بل إن جماعة العلماء الذين أشرفوا
على تحرير المسائل المسيحية في دائرة المعارف الفرنسية المعروفة باسم « لاروس القرن
العشرين » ليدهون الى أن التحقيق العلمي والتاريخي يؤيد أن هذه الأناجيل قد
كتبها أناس غير الحواريين والتلاميذ والتابعين الذين تنسب اليهم .

بل إن مظاهر الشك والريبة التى أحاطت بأسفار المسيحيين ومؤلفيها قد حملت
بعض الباحثين من الفرنجة على الشك في شخصية المسيح نفسه . بل لقد أنكر

بعضهم وجوده انكارا تاما ، وزعم أنه شخصية أسطورية نسجت حولها هذه العقائد والعبادات والشرائع . ومن أهم ما يستدل به أصحاب هذا الرأي أن يوسف المؤرخ اليهودي الشهير (٣٧ - ٩٥ ميلادية) لم يشر في تاريخه الى ظهور شخص في عصره اسمه المسيح ، مع أنه كان معاصرا للأحداث الأولى للمسيحية . ولكن المتأخرين من النصارى دسوا في كتابه جملة عن المسيح ثبتت في بعض نسخ هذا الكتاب وبدت حاملة في مظهرها دليل اقحامها كأنها الرقعة الجديدة في الثوب الخلق . ولا أدل على ذلك من أن العلامة ابن حرم وهو من رجال القرن الخامس الهجري (٣٨٣ - ٤٥٧) قد ذكر في كتابه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » أن يوسف لم يذكر في كتابه شيئا صريحا عن المسيح . وفي ذلك يقول : « قرأت في تاريخ لهم جمعه رجل هاروني كان قديما فيهم ومن كبارهم وأئمتهم قد أدرك المسيح واسمه يوسف بن هارون . قد ذكر ملوكهم وحروبهم الى أن وصل إلى قتل يحيى بن زكريا عليه السلام ، فذكره أجمل الذكر ، وعظم شأنه ، وأنه قتل ظلما لقولة الحق . وذكر أمر المعمودية ذكرنا حسنا ولم ينكرها ولا أبطلها . ثم قال في ذكره لذلك الملك هردوس بن هردوس : وقتل هذا الملك من حكماء بنى اسرائيل وخيارهم وعلمائهم جماعة . ولم يذكر من شأن المسيح بن مريم أكثر من هذا » (٦٧) . وهذا يدل على أن كتاب يوسف المؤرخ اليهودي كان إلى عهد ابن حزم خاليا من إشارة صريحة إلى المسيح .

والحق أن مسيحهم هذا الذي يصورونه على أنه إله لم يكن له وجود إلا في مخيلاتهم ، ولم يوجد إلا المسيح الذي يحدثنا عنه القرآن ، وهو إنسان من البشر أرسله الله إلى بنى اسرائيل كما أرسل إليهم غيره من الرسل من قبله . واغفال يوسف المؤرخ اليهودي لذكره يرجع إلى عداوة اليهود لهذا الدين الجديد ومحاولتهم طمس معالمه ، أو لعل ظهور المسيح الحقيقي كان في عصر لاحق لعصر المؤرخ يوسف وهو العصر الذي يقرر المسيحيون أن المسيح قد ظهر قبيله .

(٦٧) صفحتي ٨٧ ، ٨٣ من الجزء الثاني من كتاب « الفصل ... لابن حزم .

الأنجيل غير المعتمدة عند المسيحيين

كان لدى المسيحيين في القرنين الأول والثاني الميلاديين أناجيل كثيرة غير الأناجيل الأربعة السابق ذكرها ، وكان لكل فرقة من فرقهم انجيلها أو أناجيلها الخاصة التي تعتمد عليها وتغفل ما عداها من الأناجيل أو تحكم نزيها وبطلانها فكان ثم انجيل ينسب لمتى غير انجيله السابق ذكره في الأناجيل الأربعة ، وانجيل ينسب لبرنابا وانجيل ينسب للحواري يعقوب Saint Jacques وانجيل ينسب للحواري توماس Saint Thomas (ويقص هذان الانجيلان أمورا أغفلتها الأناجيل الأربعة عن تاريخ مريم وطفولة المسيح) ، وانجيل ينسب للقديس بيكوديم Saint Nicodeme (أحد رؤساء اليهود في عهد المسيح . وقد لقي المسيح وجرت له معه مناقشات في الشئون الدينية ، فأمن رسالته ، واظهر ايمانه بعد رفع المسيح . - وقد كتب انجيله باليونانية ، ويقص فيه بعض تفاصيل لم تذكرها الأناجيل الأربعة عن موت المسيح ونزوله إلى « المطهر » أو البرزخ أو الأعراف les limbes ، وهو عند المسيحيين مقر الأرواح الطيبة التي مات أصحابها قبل بعث المسيح ، ومقر أرواح الأطفال الذين ماتوا من قبل أن يعمدوا ، ومقر مرتكبي الخطايا من المسيحيين ، ويجتاز هؤلاء جميعا في المطهر مرحلة ألم وعذاب قبل أن يدخلوا الجنة) ، وانجيل يقال له « انجيل السبعين » وينسب إلى تلاميذ ، وانجيل يقال له انجيل الاثني عشر l'Evangile des Douze ، وانجيل اشتهر باسم « النذيرة » ، وانجيل كان يسمى « انجيل العبريين أو الناصرين » l'Evangile des Hébreux ou des Nazareens وانجيل كان يسمى « انجيل المصريين » l'Evangile des Egyptiens ، وكان لكل من أتباع ديسان وأتباع

ماي وأتباع مرقيون أو مرسيون ^(٦٨) Macions وأتباع ايون les Ebionites انجيل خاص يختلف عن انجيل من عداهم .

ثم رأت الكنيسة المسيحية في أواخر القرن الثاني الميلادي أو أوائل القرن الثالث أن تستعد الأنجيل غير المعتمدة في نظرها وتحكم ببطلائها وتحافظ على ما تعتقد صدق حقائقه وصحة نسبه إلى صاحبه ؛ فاختارت الأنجيل الأربعة السابق ذكرها من بين الأنجيل الكثيرة التي كانت رائجة حينئذ ؛ وقررت أنها هي وحدها الأنجيل الصادقة في حقائقها وفي صحة نسبتها إلى أصحابها ، وأن ما عداها من الأنجيل أناجيل موصوعة مزيفة غير صحيحة في حقائقها ، ومعظمها غير صحيح في نسبه إلى من ينسب إليه ؛ وأرادت المسيحيين على قبولها ورفض ما عداها ؛ وتم لها ما أرادت ؛ فصارت هذه الأنجيل الأربعة هي المعتمدة دون سواها ؛ مع أن هذه الأنجيل كانت قبل ذلك العهد أقل ذيوعا وشهرة من بعض الأنجيل الأخرى ، بل كانت مجهولة لكثير من المسيحيين ؛ وأول من أذاع ذكر هذه الأنجيل القديس ارينيه Saint Irénée اذ قرر في سنة ٢٠٩ أن هذه الأنجيل هي مجرد صور لإنجيل واحد l'Evangile tetramophe ثم جاء من بعده القديس كليمان الاسكندري Saint Clément d'Alexandrie (من كبار رجال الكنيسة وفقهائها توفي سنة ٢٢٠) وقرر في سنة ٢١٦ أن من واجب المسيحي التسليم بصحة هذه الأنجيل الأربعة .

هذا ، وسنلقى فيما يلي نظرة على ثلاثة من الأنجيل غير المعتمدة ، وهي انجيل متى غير المعتمد وانجيل الايونييين والانجيل برنابا ، لاختلافها اختلافا جوهريا عن الأنجيل الأربعة في بعض نواحي العقيدة وشخصية المسيح وتاريخه وتاريخ مريم ، ولانعاقها في بعض هذه الأمور مع ما قرره القرآن ، مفصلين القول بعض التفصيل في انجيل برنابا لكثرة وجوه الخلاف بينه وبين الأنجيل الأربعة وكثرة وجوه الاتفاق بينه وبين القرآن وعقائد المسلمين ، ومجملين القول في الانجيليين الآخرين لأنها لا يبلغان مبلغ انجيل برنابا في هذه الوجوه .

(٦٨) ستركلم على مرسيون وقرنته في الفقرة التاسعة من هذا الفصل .

أما انجيل متى غير المعتمد عند المسيحيين Mathi فمن أهم ما يختلف فيه عن الأناجيل الأربعة ما يذهب إليه في تاريخ مريم أم المسيح. وذلك أن الأناجيل الأربعة ، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك ، تذكر أن مريم كانت مخطوبة أو زوجة ليوسف النجار ، وأنها جاءت بالمسيح بدون أن يمسها يوسف. وأما انجيل متى غير المعتمد عندهم فيقرر أنها لم تكن زوجة ولا مخطوبة وإنما كانت من العذارى اللاتي نفرن أنفسهن ونذرهن أهل الخدمة المعبد. أي كانت من الراهبات اللاتي كن يتوفرن على العبادة وخدمة المعابد التي يعتكفن فيها^(٦٩) وهذه الطائفة كان يحرم على أفرادها الزواج والاتصال بالرجال ، كشأن الراهبات المسيحيات في الوقت الحاضر. ويتفق هذا من بعض نواحيه مع ما ورد في القرآن الكريم في هذا الصدد إذ يقول : « إذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك اني بطنى محررا ، فتقبل مني انك أنت السميع العليم . فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى ، والله أعلم بما وضعت ، وليس الذكر كالأنثى ، وانى سميتها مريم ، واتى أعينها بك وفريتها من الشيطان الرجيم ، فتقلها رها بقبول حسن وأنبأها بانها حسنا ، وكفلها زكريا ، كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا ، قال يا مريم اني لك هذا ؟ قالت هو من عند الله ، أن الله يرزق من يشاء بغير حساب »^(٧٠).

وأما انجيل الأيونيين l'Evangile des ébionites فهو انجيل مدون باللغة الآرامية كانت تتمسك به فرقة مسيحية تسمى فرقة الايونيين نسبة إلى زعيمها ايون Ebion. وقد ظل لهذه الفرقة أشياء حتى أواخر القرن الرابع الميلادي ثم انقرضت بعد ذلك. ويقر هذا الانجيل جميع شرائع موسى ، ويعتبر عيسى هو المسيح المنتظر الذي تحدثت عنه أسفار العهد القديم وينكر ألوهيته ، ويعتبره مجرد بشر رسول . وهو فيما يتعلق بشخصية المسيح يتفق مع العقائد الإسلامية المستمدة من نصوص القرآن الكريم.

V Westermarck Origine et Development des Idees Morales (tra. fran.) (٦٩)

T II, p. 398.

(٧٠) آيات ٣٥ - ٣٧ من سورة آل عمران.

وأما الإنجيل برنابا فهو منسوب للقديس برنابا الذي ترحمنا له في الفقرة الثانية من هذا الفصل . وكان معروفا لدى المسيحيين منذ أقدم عصورهم أن لبرنابا إنجيلا . وورد ذكر هذا الإنجيل فيما ينسب لقدامى رجال الكنيسة من بحوث وقرارات ، ومن ذلك القرار الذي أصدره البابا جلاسيوس الأول Saint Gélase Ier (الذي تولى بابوية الكنيسة الكاثوليكية بروما من سنة ٤٩٢ إلى سنة ٤٩٦) وعدد فيه الكتب المنهى عن قراءتها ، وذكر من بين هذه الكتب الإنجيل برنابا . وهذا يدل على أن الإنجيل برنابا كان معروفا في القرن الخامس الميلادي ، أي قبل بعثة رسولنا عليه السلام سحو قرنين .

غير أنه يظهر أنه قد اختفت من بعد ذلك جميع نسخ هذا الإنجيل ولم يعد الناس يعرفون شيئا عن محتوياته . ولعل تحريم قراءته هو الذي انتهى به إلى ذلك . وطل الأمر على هذه الحال حتى أوائل القرن الثامن عشر الميلادي . وفي سنة ١٧٠٩ عثر كرم أحد مستشاري ملك بروسيا على نسخة من هذا الإنجيل مكتوبة باللغة الإبطالية وعلى هامشها تعليقات باللغة العربية . وانتقلت هذه النسخة مع بقية مكتبة ذلك المستشار في سنة ١٧٣٨ إلى البلاط الملكي بفيينا .

وغنى عن البيان أن هذه النسخة مترجمة عن اللغة التي كتب بها في الأصل هذا الإنجيل . فإذا صح أن مؤلفه هو برنابا فإن من الراجح أن يكون قد كتبه بأحدى اللغات الثلاث التي كانت المؤلفات الدينية وغيرها تدون بها في عصره وفي بيئته وهي اللغات العبرية و الآرامية و اليونانية . ولا يمكن أن يكون قد كتب في الأصل باللغة الإبطالية ، لأن اللغة الإبطالية لغة حديثة لم يتم تكونها وانشعابها عن أمها اللاتينية إلا حوالي القرن السادس عشر الميلادي .

هذا ، ويختلف هذا الإنجيل اختلافا جوهريا عن الأناجيل الأربعة المعتمدة عند المسيحيين في كثير من نواحي العقيدة وشخصية المسيح وتاريخه ، ويتفق كل الاتفاق فيما يقرره في هذه الشؤون مع العقيدة الإسلامية المستمدة من القرآن . ويرجع أهم ما خالف فيه الأناجيل الأربعة المعتمدة ووافق فيه العقيدة الإسلامية إلى الأمور الثلاثة الآتية

(١) أنه يقرر أن المسيح ليس إلا بشرا رسولا وأنه ليس إلهًا ولا ابنًا لله فهو يقول في مقدمة الإنجيل : « أيها الأعضاء إن الله العظيم قد اختصنا بنبيه يسوع المسيح رحمة عظيمة للعالمين ، وخصه بمعجزات اتخذها الشيطان ذريعة لتصليل كثيرين ، فأخذوا يبشرون بتعاليم ممتنة في الكفر ، داعين أن المسيح ابن الله ، ورافضين الختان الذي أمر الله به ويجوزين كل لحم نجس (٧١) . وقد ضل مع هؤلاء بولس الذي لا أتكلم عنه إلا مع الأسف والأسى . وهذا هو ما دعاني لأن أستر الحق في هذه الشؤون » . ويرى في آخر الفصل الثالث والتسعين أنه قد « قدم على المسيح كبير الكهنة مع الوالي الروماني هيروُدس ملك اليهود ، فذكر له كبير الكهنة أن فريقا من الناس يقولون إنه إله وأن فريقا آخر يقولون إنه ابن الله ، وطلب إليه أن يعمل على إزالة هذه الفتنة التي ثارت من أجله . فقال له يسوع وأنت يارئيس الكهنة لماذا لم تخمد الفتنة ؟ ! وهل جنت أنت أيضا ؟ ! وهل أمست النبوات الكهنة لماذا لم نسيا مسيا ؟ ! . ثم قال : إني أشهد أمام السماء وأشهد كل ساكن وشريعة الله نسيا مسيا ؟ ! . ثم قال : إني أشهد أمام السماء وأشهد كل ساكن على الأرض أنني بريء من كل ما قاله الناس عني من أنني أعظم من البشر ، لأنني بشر مولود من امرأة ، وعرضة لحكم الله ، أعيش كسائر البشر... » . ويقول في آخر الفصل السبعين أن يسوع قد نظر إلى الخواريين عندما بلغه افتتان الناس به وادعاؤهم أنه إله أو أنه ابن الله ، وطلب إليهم أن يبدوا رأيهم في ذلك . فأجاب بطرس : إنك المسيح ابن الله . فغضب حينئذ يسوع وانهزم قائلاً : « اذهب وانصرف عني ، لأنك أنت الشيطان... » .

(٢) أنه يقرر أن المسيح لم يصلب ولكنه شبه لهم ، فيتنق هذا مع ظاهر ما يقرره القرآن الكريم إذ يقول : « ... وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ، وما قتلوهما صلبوه ولكن شبه لهم... » (٢) . فيقرر هذا الإنجيل أن الله التي شبه المسيح على يهوذا الأسخريوطي فأخذوه وصلبوه ظالمين أنه المسيح . وفي هذا يقول ما نصه : « ولما دنت الجنود مع يهوذا من المحل الذي كان فيه يسوع ، سمع يسوع دنوهم »

(٧١) انظر ترجمة الخواري يعقوب الصغير وما أدخله من تعديل في موضوع الختان وإحلال لحم الخنزير في

الفقرة الأولى من هذا الفصل صحتي ٨٠ ، ٨١

(٧٢) آية ١٥٧ من سورة النساء .

غير ، فاستحب إلى البيت خائفا . وكان الأحد عشر بياما (يقصد الحمار بين الأحماء عشر) فلما رأى الله الخطر على عبده أمر سمراه حبريل وميكائيل وورائيل ، أد ، إلى (أى حبريل وميكائيل واسرافيل وعررائيل) أن يأخذوا يسوع من العالم فأخذوه من الباعدة المشرفة على الجنوب ووضعوه في السماء الثالثة مع الملائكة الذين يسبحون الله الليل والنهار لا يفتر . ودخل يهوذا نصف إلى الحجرة التي عرج بها بالمسيح ، وكان التلاميذ كلهم بياما فألقى الله بأمر عجيب ، فتعير يهوذا في الطق وفي الوجه ، وأصبح شيئا يسوع في كل شيء ، حتى إذا اعتقدا أنه يسوع أما هو فبعد أن أبغضا أخذ يفتش لينظر أين هو المعلم (يقصد المسيح) لذلك تعجبا واجبنا أنت يا سيدى معلنا ، أنسينا الآن ... »

ويذكر في موطن آخر : « الحق أقول : إن صوت يهوذا ووجهه وشخصه بلغت من الشبه بيسوع أن اعتقد تلاميذه والمؤمنون به كافة أنه يسوع . لذلك حرج بعضهم من تعاليم يسوع ، معتقدين أنه كان نبيا كاذبا ، وأن الخوارق التي ظهرت على يديه إنما ظهرت بصناعة السحر ، لأن يسوع قال أنه لا يموت ... » . ثم يذكر أن يسوع طلب إلى الله أن ينزل إلى الأرض بعد رفعه ليرى أمه وتلاميذه وليزيل ما علق بفوس الناس من شك في أمره ومن اعتقاد بأنه هو الذي صلب ، وأنه نزل بعد ثلاثة أيام . ثم يقول : « وويخ كثير من ممن اعتقدوا أنه مات ، وقال لهم : إن الله قد وهبني أن أعيش ، انحسبونني أنا والله كاذبين ... الحق أقول لكم أنني لم أمت ، بل الذي صلب هو يهوذا الخائن . احذروا لأن الشيطان سيحاول جهده أن يبدعكم ، وكونوا شهودي في كل اسرائيل وفي العالم أجمع على جميع الأشياء التي رأيتموها وسمعتموها » .

٣ - أنه يقرر أن مسيا أو المسيح المنتظر الذي ورد ذكره في العهد القديم ليس يسوع بل محمدا عليه السلام . وقد ذكر محمدا ، أى لفظا يفيد مدلوله شخصا كثر حمد الناس له وثناؤهم عليه ، في كثير من فصوله (« فار قليب » تعريب لكلمة « بركلتوس » اليونانية . ومعناها الذي يحمد حمدا كثيرا) ، وقال إنه رسول الله وإن آدم لما طرد من الجنة رأى سطورا كتبت فوق بابها بأحرف من نور : لا إله إلا الله :

محمد رسول الله . وبروى عن المسيح أنه قال : « ان الآيات التي يظهرها الله على يدي تدل على اني أتكلم بما يوحى إلى به ، ولست أحسب نفسي نظير الذي تقولون عنه (يقصد المسيح المنتظر الذي يتجدث عنه العهد القديم) لاني لست أهلا لأن أحل رباطات أو سيور حذاء رسول الله الذي تسمونه مسيا الذي خلق قبلي . وسيأتي بعدى بكلام الحق ، ولا يكون لدينه نهاية » وبذكر في الفصلين الثالث والرابع والرابع والأربعين كلاما وافيا في تبشير المسيح بمحمد صلى الله عليه وسلم ، لأن التلاميذ طلبوا من المسيح أن يصرح لهم به ، فصرح بما يعلن حقيقته ويبين ما له من شأن .

وهذا يتفق في جملته مع ما يذكره القرآن عن عيسى اذ يقول : « واذا قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » (٧٣)

ويخالف هذا الانجيل كذلك العقيدة المسيحية والعقيدة اليهودية ويتفق مع أرجح الآراء عند المسلمين فيما ينقله عن المسيح بشأن الذبيح الذي تقدم به ابراهيم عليه السلام للقاء ، فيقرر أن المسيح قد بين أن هذا الذبيح هو اسماعيل وليس اسحاق كما هو مذكور في تورااة اليهود . وهذا هو نص ما جاء في الانجيل برابا على لسان المسيح عليه السلام . « الحق أقول لكم ، انكم اذا أمعتم النظر في كلام الملاك جبريل تعلمون خبث كتبنا وفقهائنا . لأن الملاك قال يا ابراهيم سيعلم العالم كله كيف يحبك الله ، ولكن كيف يعلم العالم محبتك لله ؟ حقا يجب عليك أن تفعل شيئا لأجل محبة الله . فأجاب ابراهيم ها هو ذا عبد الله مستعد أن يفعل كل ما يريد الله . فكلم الله حينئذ ابراهيم قائلا خذ ابنك بكرك واصعد إلى الجبل لتقدمه ذبيحة . فكيف يكون اسحاق البكر وهو لما ولد كان اسماعيل ابن سبع سنين » .

هذا ، ويقدم فقهاء المسيحيين وباحثوهم شواهد كثيرة تدل على أن هذا الانجيل موضوع بقلم بعض المسلمين ، وأن مؤلفه قد نسب زورا إلى برنابا لترويج ما يتضمنه . وكثير مما يقدمه هؤلاء من شواهد لا يقطع بصحة ما يذهبون إليه ، وإن كان بعض ما

يشتمل عليه هذا الكتاب نفسه بحمل على الظن بأنه موضوع ، وخاصة ما يقرره من أمور تمثل روايات ذكرها بعض المتأخرين من مؤلفي المسلمين ولا يطمئن إلى مثلها المحققون منهم ، كما يقرره عن آدم وأنه لما طرد من الجنة رأى سطوراً كنت فوق بابها بأحرف من نور . لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وما يسسه إلى المسيح من أقوال تمثل تحقيقات الفقهاء والمؤرخين لا كلام الأسياء كالأقوال التي يسسها إلى المسيح شأن الذبيح وما يذكر أن المسيح قد قدمه من أدلة على أنه هو اسما عيل لا اسحاق

والإسلام ليس في حاجة إلى كتاب كهذا تخوم حوله شكوك كثيرة لتأييد ما يذكره القرآن عن المسيح وحقيقة دياناته وتبشيريه بالرسول . فالقرآن ، وهو الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، هو الذي تحده دليلاً في الحكم على أناجيلهم المزعومة وملح تحريمها للأنجيل الذي أنزله الله على عيسى ، ولا يسعى أن نتخذ سفرًا مشكوكًا في صحته نسبته إلى صاحبه دليلاً على ذلك ولا أن نعتمد عليه لاقتناع المسيحيين ببطلان ما أقروه من أناجيل :

« وأمر لنا إليك الكتاب بالحق مصداقًا لما بين يديه من الكتاب ومهيما عليه » [آية ٤٨ من سورة المائدة] .

بقية أسفار العهد الجديد

تمثل الأنجيل الأربعة المعتمدة المجموعة الأولى من أسفار العهد الجديد . وهي في نظرهم أهم مجموعات . أما بقية أسفار هذا العهد فعددها ثلاث وعشرون سفرًا منها سفران منفردان ، وهما سفر « أعمال الرسل » للوقا وسفر « رؤيا يوحنا » ومجموعتان من الأسفار : تضم إحداهما أربعة عشر سفرًا وهي رسائل بولس ، وتضم الأخرى سبعة أسفار (هي الرسائل الكاثوليكية) وقد فرعنا فيما سبق من الكلام على مجموعة الأناجيل ، وستكلم فيما يلي على الأسفار الثلاثة والعشرين الباقية من أسفار العهد الجديد ، ونذكرها حسب ترتيبها التقليدي في هذا العهد .

١ - سفر « أعمال الرسل » Astes des Apôtres (أو سفر بركسيس Praxis مأخوذة من كلمة يونانية معناها الأعمال) وينسب هذا السفر للقديس لوقا صاحب الانجيل الثالث الذي تحدثنا عنه وعن انجيله في القرنين الثانية والرابعة من هذا

الفصل . وقد كتبه باللغة اليونانية حوالي سنة ٦٣ ميلادية على أرجح الأقوال . أن
في العصر نفسه الذي كتب فيه انجيله . ولا يستأثر هذا الكتاب إلا بحيز يسير من
العهد الجديد لا يزيد كثيرا على عُشره (يستغرق نحو ثلاثين صفحة من صفحات
العهد الجديد البالغة نحو ٢٥٠ صفحة في إحدى ترجماته بالفرنسية) . وموضوعه
تاريخ حياة الحواريين وتاريخ طائفة ممن كان لهم أثر كبير في المسيحية من التلاميذ
والتابعين . فالكلمة الأولى من عنوان هذا الكتاب ، وهي كلمة « أعمال » ، معناها
تاريخ حياتهم أو ما عملوه وما أثر عنهم . والكلمة الثانية من عنوانه ، وهي
« الرسل » ، معناها في اصطلاح المسيحيين الحواريون ، لأنهم يعتقدون أن هؤلاء قد
أرسلهم الرب وهو عيسى إلى مختلف شعوب العالم لنشر المسيحية بين الناس وهدايتهم
إلى الصراط المستقيم ، وعددهم كما تقدم اثنا عشر حواريا ، وقد ضم إليهم فيما بعد
الرسول بولس الذي ظهر له المسيح بعد رفعه - على حد ما يعتقد المسيحيون

وأرسله إلى الأمم الصالة غير أن هذا الكتاب لا يقتصر على تاريخ الحواريين
الأصليين وتاريخ بولس ، بل يعرض كذلك ، كما قلنا ، لتاريخ طائفة ممن كان لهم
أثر كبير في المسيحية من التلاميذ والتابعين كبرنابا ومرقص . وهو يتناول شخصياتهم
بتفصيل في مختلف شئون حياتهم ، وخاصة ما تعلق منها بالناحية الدينية ، كجهادهم
وتقليبهم في البلاد لنشر المسيحية ، وما أحرزوه من نجاح في هذا السبيل ، وما طهر
على أيديهم من معجزات ، وما لاقوه من عنت وعذاب واستشهاد . وفي ثانيا هذا
العرض التاريخي بنحدث عن كثير من العقائد والشرائع التي كان ينشرها هؤلاء بين
الناس . وقد غنى لوقا بوجه خاص في كتابه هذا بتاريخ حياة بولس وجهاده في
سبيل بشر المسيحية وما ظهر على يديه من معجزات ، حتى لقد وقف عليه وحده ما
يريد على نصف صفحات كتابه . وتدل العبارة التي افتتح بها لوقا كتابه هذا أنه قد
كتبه للشخص نفسه الذي كتب له انجيله ، وهو ثيوفيلوس ! فهو يفتح كتابه بهذه
العبارة : « ثيوفيلوس ، قد تكلمت في كتابي الأول (يقصد انجيله الذي كتبه لهذا
العظيم نفسه) على جميع ما فعله المسيح وما قرره من تعاليم منذ نشأته إلى أن رفع إلى
السماء ، بعد أن أعطى أوامره ، عن طريق روح القدس ، إلى الحواريين الذين
اصطفاهم » . ثم يأخذ بعد ذلك في سرد تاريخ الحواريين بعد حادث الصلب

يقول « وقد ظهر المسيح حيا للحواريين بعد صلبه ، وقدم لهم عدة أدلة على صدقه ، وظل يسلم أربعين يوما متحدنا إليهم بأمور كثيرة عن ملكوت الله » .

ولما كان هذا الكتاب يتفق مع الأناجيل في أن موضوعه الأساسى موضوع تاريخى ، لأن الموضوع الأساسى للأناجيل هو تاريخ المسيح ، والموضوع الأساسى هذا الكتاب هو تاريخ أنصاره من بعده ، لذلك حرت العادة بأن تطلق كلمة « الأسفار التاريخية » على الأناجيل الأربعة وسفر أعمال الرسل . صحيح أن كل سفر من هذه الأسفار يعرض فى ثنايا ما يذكر من تاريخ لكثير من شئون العقيدة والشريعة ، ولكنه يتناول هذه الأمور عرضا ويمقدار اتصالها بموضوعه الأساسى وهو التاريخ .

هذا ، ويذكر التاريخ المسيحى أسفارا أخرى قديمة عرضت للموضوع نفسه الذى عرض له هذا الكتاب وسميت باسمه ، من أشهرها سفر « أعمال الرسل » لبرنابا . ولكن الكنيسة المسيحية اعتمدت هذا الكتاب وحده وهو سفر « أعمال الرسل » للوقا ، ورفضت ما عداه من الأسفار القديمة التى عرضت لموضوعه نفسه وحكت بزيفها وعدم صحة نسبتها الى من تنسب إليهم من الحواريين والتلاميذ ، أى اعتبرتها من الأسفار الخفية Apocryphes حسب الاصطلاح المسيحى (٧٤) ، كما حكمت الحكم نفسه على ما عدا الأناجيل الأربعة من الأناجيل التى كانت معروفة لدى المسيحيين فى عهودهم الأولى . ومن أجل ذلك نرى سفر « أعمال الرسل » للوقا وانقرض ما عداه من الأسفار القديمة التى عرضت لما عرض له ، فلا نجد التاريخ المسيحى الا عن أسمائها ، ولا نكاد نعلم شيئا يعتد به عن مبلغ الخلاف بينها وبين سفر لوقا : وان كان من الممكن أن نستنتج ، فى ضوء ما ذكرناه عن انجيل برنابا وملع الخلاف بينه وبين الأناجيل الأربعة ، أن سفر « أعمال الرسل » الذى ينسب الى برنابا لا بد أن يكون كذلك مختلفا فى قصصه التاريخى اختلافا كبيرا عن سفر « أعمال الرسل » للوقا .

(٧٤) انظر معنى هذه الكلمة فى الفقرة السابعة من الفصل الأول من هذا الكتاب . صفحة ٢٣

(٢ - ١٥) رسائل بولس Epîtres de Saint Paul وعددها أربع عشرة رسالة
كتبها كلها في الأصل باللغة اليونانية في عصور مختلفة تبدأ من نحو سنة ٤٥ ونسبى
حوالى سنة ٦٥ ، منها عشر رسائل الى بعض البلاد وبعض الشعوب وأربع رسائل
الى بعض تلاميذه .

(١) أما الرسائل العشر التي أرسلها الى بعض البلاد وبعض الشعوب فهي : رسالة
الى الرومان ، ورسالتان الى أهل كورنثوس Corinthiens ، ورسالة الى أهل
علاطيا Galates ، ورسالة الى أهل افسوس Ephésiens ، ورسالة الى
أهل فيليبي Philippiens ، ورسالة الى أهل كولوس Colossiens ،
ورسالتان الى أهل تسالونيكي Thessalonisiens ، ورسالة الى العبريين
(٢) وأما الرسائل الأربع التي أرسلها الى بعض تلاميذه فهي : رسالتان الى تلميذه
تيموثاوس Timothee ، ورسالة الى تلميذه تيطس Tite ، ورسالة الى تلميذه
فيليمون Philémon

وترتب رسائل بولس في العهد الجديد حسب ترتيبها السابق ما عدا رسالة بولس
الى العبريين فتوضع في آخر هذه الرسائل جميعا .

وتستأثر هذه الرسائل بأكبر حيز من العهد الجديد ، حتى أنها تستغرق وحدها
نحو ثلث صفحاته (تستغرق نحو ٧٥ صفحة من صفحات العهد الجديد النالغ
عدها نحو ٢٥٠ في احدى ترجماته الى الفرنسية) .

وهي تعرض في صورة مفصلة لكثير من عقائد الديانة المسيحية وشرائعها
وعباداتها وأخلاقها ، وتوجه قسما كبيرا من عنايتها الى توضيح العقيدة وتقرير ألوهية
المسيح وبنوته لله ومبدأ الثالوث

La Trinité : les trois hypostases le Père, le Fils, et le Saint Esprit

ومن أجل ذلك تعتمد المسيحية الحاضرة على رسائل بولس أكثر من اعتمادها
على ما عداها من أسفار العهد الجديد ، وتنسب هذه المسيحية الى بولس أكثر مما
تنسب الى سواه . حتى ان كلمة « الرسول » اذا أطلقت تنصرف عندهم اليه وحده .

صحيح أن الأناجيل نفسها وسفر أعمال الرسل قد عرست كذلك للعقائد والشرائع والأخلاق ، ولكنها عرست لهذه الأمور في صورة مجملة وفي ثيابا قصصها التاريخي عن المسيح وأنصاره . وبعض ما ذكرته عن هذه الأمور قد أوردته في عبارات عامصة يعوزها الشرح والتوضيح . على حين أن رسائل بولس قد جعلت هذه الأمور موضوعها الأصيل . وعالجتها في صورة مفصلة واضحة ، وكانت صريحة كل الصراحة في إثبات ألوهية المسيح وبنوته لله وعقيدة التثليث

هذا ، ولم تعتمد الكنيسة هذه الرسائل جميعها الا في سنة ٣٦٤ . أما قبل ذلك فكان بعض هذه الرسائل موضع شك في صحة نسبه الى بولس عند كثير من المسيحيين ، حتى ان مجمع نيقية Concile de Nicée المعقد سنة ٣٢٥ وهو من أكبر مجامعهم « المسكونية » oecuméniques (أى التي اجتمع فيها ممثلون لجميع بلاد العالم المسيحي) لم يعترف برسالة بولس الى العبرانيين واعتبرها مزبنة مدمومة عليه .

وقد ظهر للمحدثين من علماء المسيحيين المشتغلين في الوقت الحاضر بشئون دياتهم وأسفارها أن من هذه الرسائل ثلاث رسائل موثوق بصحتها وصحة نسبتها الى بولس وهي رسالته الى الرومان ورسالته الى أهل كورنتوس ، وأربع رسائل مقطوع بعدم صحة نسبتها اليه وهي رسالته الى أهل افسوس ورسالته الى تيموثاوس ورسالته الى تيطس ، وأن ما بقي من هذه الرسائل مشكوك في صحة نسبتها اليه .

(١٦-٢٢) الرسائل الكاثوليكية les Epîtres Catholiques وهي سبع رسائل كتبت كلها في الأصل باللغة اليونانية ، وكتبت في عهود مختلفة ، يرجع أقدمها الى حوالي سنة ٥٠ وأحدثها الى حوالي سنة ٩٠ بعد الميلاد ، منها رسالة للحواري يعقوب الصغير ورسالتان لبطرس كبير الحواريين وثلاث رسائل للحواري يوحنا صاحب الانجيل الرابع ورسالة للحواري يهوذا أخى يعقوب الصغير . وهي مرتبة في العهد الجديد حسب ترتيبها السابق .

ولا تستأثر هذه الرسائل كلها في العهد الجديد إلا بحيز يسير لا تزيد نسبته كثيرا على نسبة خمسة في المائة (تستغرق نحو ١٥ صفحة فقط من صفحات العهد الجديد

المالغ عددها ٢٥٠ صفحة في احدى التراجم الفرنسية) . والرسائل الثلاث الأخرى من هذه الرسائل وهى الرسائل الثانية والثالثة ليوحنا ورسالة يهوذا ، لا تتجاوز كل رسالة منها صفحة واحدة .

وتعرض هذه الرسائل لبعض نواح من عقائد الديانة المسيحية وشرائعها وعاداتها وأخلاقها ، وتعنى بوجه خاص بالرد على البدع المستحدثة ، فهى تتفق اذن في موضوعها مع رسائل بولس ، وان كانت تقل عنها كثيرا في ملع استنباعها لهذا الموضوع . ومن أجل ذلك يطلق على رسائل بولس والرسائل الكاثوليكية اسم « الأسفار التعليمية » للعهد الجديد ، وذلك في مقابل أسفار الأنجيل وسمر أعمال الرسل التى يطلق عليها اسم « الأسفار التاريخية » كما تقدم بيان ذلك .

هذا ، ولم تعتمد الكنيسة هذه الرسائل جميعها الا في سنة ٣٦٤ . أما قبل ذلك فكان كثير منها موضع شك في صحة حقائقها وصحة نسبتها الى أصحابها عند كثير من المسيحيين ، حتى ان مجمع نيقية نفسه ، وهو من أكبر مجامعهم « المسكونية » (٧٥) كما تقدمت الإشارة الى ذلك ، لم يعتمد الا رسالتين اثنتين من هذه الرسائل وهى رسالة بطرس الأولى ورسالة يوحنا الأولى ورفض ما عداهما .

(٧٦) « رؤيا يوحنا » أو « السفر النبوى » أو « التنبؤ » ، أو « الأبوكاليس » Apokalupsis (وهى كلمة يونانية الأصل معناها الوحي أو الرؤيا ومنها الكلمة الفرنسية (Apocalypse))

وقد كتبها يوحنا صاحب الانجيل الرابع باللغة اليونانية ، وكان تأليفها على أرجح الآراء في عهد الإمبراطور دوميسيان Domitien (إمبراطور الدولة الرومانية الغربية من سنة ٨١ الى سنة ٩٦ م) . ونستأثر في العهد الجديد بمثل الحيز الذى تستأثر به الرسائل الكاثوليكية (نحو ١٥ صفحة من ٢٥٠ صفحة) .

(٧٥) أى التى اجتمع فيها ممثلون لجميع بلاد العالم المسيحى .

وهي رؤيا منامية رآها الرسول يوحنا وأوحى اليه فيها الكثير من حقائق الديانة المسيحية وأحداث المستقبل . ويرجع أهم ما تشتمل عليه هذه الرؤيا الى الأمور الآتية : - ما أهم ما تشتمل عليه : -

١ - تقرير الوهية المسيح . وهي تصوره في عليائه تارة في صورة شيخ أشيب انطلق عند ثدييه بمنطقة من ذهب ، وتقذح عيناه بالشرر ، ويحمل في يده سبعة كواكب ، ويخرج من فيه سيف ماض ذو حدين^(٧٦) ، وتارة تصوره في صورة خروف قائم كأنه مذبح له سبعة قرون وسبعة اعين^(٧٧) .

٢ - تقرر سلطان المسيح في السماء وأشرافه في عليائه على شئون الكنيسة وعلمه بجميع أحوالها والقوامين عليها ، وتبين أعمال الملائكة في السماء وخضوعهم للمسيح .

٣ - تقرر أن الناس سيعثون يوم القيامة ويعرضون على المسيح ، وأنه هو الذي سينزل حسابهم على أعمالهم فيجزى المحسن باحسانه والمسيء باساءته .

٤ - تذكر طائفة من الأحداث التي ستحصل في العالم الإنساني على العموم وفي العالم المسيحي بوجه خاص ، وتذكر هذه الأحداث في صور رمزية مبهمة . ومن ذلك خبر الدائتين الغريبتين اللتين ستخرجان قبيل قيام الساعة ، تخرج احدهما من الأرض والأخرى من الماء ، وتكلمان الناس^(٧٨) .

هذا ولم تعتمد الكنيسة المسيحية هذه الرسالة الا في سنة ٣٦٣ ، أما قبل ذلك فكانت هذه الرسالة موضع شك كبير في حقائقها وفي صحة نسبتها الى يوحنا الحواري عند كثير من المسيحيين ، حتى إن مجمع نيقية نفسه المعقد سنة ٣٢٥ وهو من أكبر مجامعهم المسكونية^(٧٩) ، رفض الاعتراف بصحتها . وقد تقدم أن عددا

(٧٦) انظر فقرات ١٢ - ١٦ من الاصحاح الأول من رؤيا يوحنا .

(٧٧) انظر فقرات ١ - ٧ من الاصحاح الأول من رؤيا يوحنا .

(٧٨) أشار القرآن الكريم الى خبر هذه الدابة اذ يقول : « وادأ وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض »

نكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون » (آية ٨٢ من سورة النحل)

(٧٩) انظر معنى هذه الكلمة في تعليق ٧٥ .

كثيرا من ثقات الباحثين في الوقت الحاضر يقطع بأن جميع ما ينسب الى يوحنا من أسفار العهد الجديد بما في ذلك انجيل يوحنا نفسه هي أسفار موضوعة ومنسوبة زورا الى يوحنا الحواري^(٨٠).

- ٩ -

تطور العقيدة المسيحية واستقرارها أخيرا على التثليث

احتازت العقيدة المسيحية مرحلتين أساسيتين : المرحلة الأولى من بعثة المسيح الى مجمع نيقية سنة ٣٢٥ م ، والمرحلة الثانية من مجمع نيقية الى الوقت الحاضر . وستكلم على كل مرحلة منها على حدة :


المرحلة الأولى من بعثة المسيح الى مجمع نيقية سنة ٣٢٥ م :

كانت المسيحية في فاتحة هذه المرحلة - كما ينبتنا القرآن - ديانة توحيد تدعو الى عبادة الاله واحد ، وتقرر أن المسيح انسان من البشر أرسله الله تعالى بدين جديد وشريعة جديدة كما أرسل رسلا من قبله ، وأن الارهاصات التي سبقت بعثته والمعجزات التي ظهرت على يديه بعد رسالته هي من نوع الارهاصات والمعجزات التي يؤيد الله تعالى بها رسله ، وأن خلقه بدون أب ليس إلا إرهاصا من هذه الارهاصات ، وأن أمه صديقة من البشر قد كرمها الله فنفع فيها من روحه فحملت بالمسيح .

ولكن لم تمض بضعة سنين على رفع المسيح حتى أخذت مظاهر الشرك والربيع

(٨٠) انظر آخر الفقرة الرابعة من هذا الفصل . - هذا وقد وقع العلامة ابن حزم في كتابه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » فصلا كبيرا على بيان ما تشتمل عليه رسائل بولس ، والرسائل الكاثوليكية ، وأعمال الرسل ، ودوقيا يوحنا ، من كذب وتناقض وتخریف ، وجعل عنوانه « ذكر ما في كتبهم غير الأناجيل من الكذب والكفر والموس »

والانحراف تسرب الى معتقدات بعض الفرق المسيحية ، وافدة اليها أحيانا من طسعات قديمة ، وأحيانا من روااسب ديانات ومعتقدات كانت سائدة في البلاد التي انتشرت فيها المسيحية والتي احتك بأهلها المسيحيون .

فانقسم جيشد المسيحيون الى طائفتين : طائفة جنحت عقائدها الى الشرك بالله ، وطائفة ظلت عقائدها محافظة على التوحيد . وضمت كل طائفة من هاتين الطائفتين تحت لوائها فرقا كثيرة 

(أ) لم أهم الفرق التي انحرفت عقائدها في هذه المرحلة فرقة المرقيون وفرقة البربرانية وفرقة الالبانية وفرقة التثليث .

١ - أما فرقة المرقونين ، فانها تنسب الى مرقون أو مرميون Marcion وهو من رجال القرن الثاني الميلادي . وكان قسيسا ، ثم حكم عليه بالطرد والحرمان ويقوم مذهبه على الاعتقاد بوجود الإلهين : إلهيها الإله العادل Dieu Juste أو الإله ديمبورج Démurge أي الخالق والمهندس ، وهو الإله الذي اتخذ من بني اسرائيل شعبا مختارا وأنزل عليهم التوراة ، والآخر الإله الخير Dieu Bon الذي ظهر مثالا في المسيح وخلص الانسانية من خطاياها . وقد كان للإله الأول السلطان على العالم حتى ظهر الإله الثاني فبطلت جميع أعمال الإله الأول ورأى سلطانه ومن ثم يقوم هذا المذهب على اطراح العهد القديم (كتب اليهود المقدسة) في حملته ونفاصيله ، ولا يعترف كذلك بمعظم أسفار العهد الجديد ، والأسفار القليلة التي يعترف بها من أسفار هذا العهد ، وهي انجيل لوقا ورسائل بولس ، لا يعترف بها إلا بعد أن يدخل على نصوصها تغييرات كثيرة تخرجها عن أوضاعها ومدلولاتها الأولى . ويقال إنه كان لهذه الفرقة انجيل خاص كما سبقت الإشارة إلى ذلك (٨١) .

ولعل هذا المذهب متأثر بالديانة الزرادشتية الفارسية في مراحلها الأخيرة . فقد انتهى الأمر بالزرادشتيين إلى الاعتقاد بوجود إلهين ، إله للخير وكانوا يسمونه

(٨١) انظر الفقرة السابقة من هذا الفصل .

أهورا مزدا ، وإلاه للشر وكانوا يسمونه أهريمان ، كما سيأتى بيان ذلك فى الفصل الثالث من هذا الكتاب .

ومن أهم ما نختص به هذه الفرقة فى شئون الشريعة أنها حرمت الزواج تحريماً تاماً على جميع أفراد نحلها ، كما فعلت فرقة الحسدانيين من اليهود من قبل . فكانت فرقة المرقوبين توجب على كل متزوج يرغب فى اعتناق مذهبها من الذكور والإناث أن ينفرد عن روحه . وبدون ذلك ما كان يمكن قبوله ولا تعميده .

وعلى الرغم من الحروب الشعواء التى شنتها الكنيسة على هذا المذهب فإنه قد انتشر وتبعه خلق كثير فى إيطاليا وأفريقيا ومصر ، وطل كذلك حتى منتصف القرن الثالث ، أى حتى انتهاء المرحلة التى نتحدث عنها . ثم أخذ يضمحل ويتناقص اتناعه تنافساً كبيراً ، ولكنه لم ينقرض انقراضاً تاماً إلا حوالى القرن العاشر الميلادى .

٢ - وأما فرقة « البربرانية » فكانت تذهب إلى القول بالوهية المسيح وأمه معا ويقرر ابن البطريق مذهب هذه الفرقة فيقول : « ومنهم من كان يقول ان المسيح وأمه الالهان من دون الله وهم البربرانية . ويسمون الريميتيين » . ولعل هؤلاء هم الذين يشير إليهم القرآن الكريم فيما يخاطب به الله تعالى عيسى بن مريم اذ يقول : « واد قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الالهين من دون الله ؟ قال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق » (٨٢) ، وإذ يرد عليهم فى قوله : « ما المسيح بن مريم الا رسول قد حلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام » (٨٣) .

هذا ، وقد أوشكت هذه الفرقة على الانقراض كذلك فى نهاية المرحلة التى نتحدث عنها ، وان كان يبدو من ذكرها فى القرآن أنه كان لا يزال لمذهبها اتباع فى عهد الرسول عليه الصلاة والسلام (القرن السابع الميلادى) .

ومها يكن من شئ فان الاتجاه إلى تقديس مريم قد ترك آثاراً ورواسب كثيرة فى

(٨٢) آية ١١٦ من سورة المائدة

(٨٣) آية ٧٥ من سورة المائدة

معظم الفرق المسيحية الباقية ، وتمثل هذه الآثار والرواسي في عدة معتقدات وطقوس وأعياد خاصة بالسيدة مريم تعتنقها وتقيمها جميع فرق المسيحيين في الوقت الحاضر باستثناء فرقة البروتستانت .

٣ - وأما فرقة إيليا فيؤخذ مما ذكره في صدها ابن البطريق والشهرستاني في الملل والنحل أنها كانت تولد المسيح وتقرر أنه ابن الله وتصور حقيقته وحمل أمه به وقصة صلبه في صورة خاصة ، فتذهب إلى أن مريم لم تحمل به كما تحمل النساء بالآفة وإنما مري بطها كما يمر الماء في الميراب ، لأن الكلمة (الاس) دخلت من أدها ، وخرجت لتوها من حيث يخرج الولد ، وأن ما ظهر من شخص المسيح في العين إنما هو خيال شبيه بالصورة التي تظهر في المرأة ، فلم يكن المسيح جسما متجسما كبقية الفرق . وكذلك القتل والصلب ، فإنها وقعا على الخيال والظن لا على الحقيقة .

وقد أوشكت هذه الفرقة على الانقراض في نهاية المرحلة التي نتحدث عنها . وإن كان يبدو مما ذكره الشهرستاني في صدها اذ يقول : « وهؤلاء يقال لهم الاليانية ، وهم قوم بالشام واليمن وأرمينية »^(٨١) ، أنه كان لا يزال لهذه الفرقة أتباع في عصره (القرن السادس الهجري والثالث عشر الميلادي) .

٤ - وأما فرقة التثليث والوهية المسيح فهي الفرقة التي تذهب إلى أن الإله ثلاثة أقانيم وهي الآب والابن وروح القدس ، وأن الابن أو الكلمة هو المسيح . وكانت كنيسة الاسكندرية من أشد الكنائس تعصبا لهذا المذهب الذي أصبح المذهب الرسمي المقرر لجميع الفرق المسيحية بعد مجمع بيقية سنة ٣٢٥ م ، وجمع القسطنطينية الأول سنة ٣٨٦ . ولذلك سترجيء الكلام على تفاصيله إلى أن يحين الكلام على المرحلة الثانية التي اجتازتها الديانة المسيحية .

(ب) ومن أهم الفرق التي طلت عيانها محافظة على التوحيد فرقة ابيون وفرقة بولس الشمشاطي وفرقة أريوس .

(٨١) الشهرستاني ، الملل والنحل ، ص ٢٢٧ الجزء الأول ، طبعة مصطفى الحلبي ١٩٦١

١ - أما فرقة ابيون أو الابيونيين I-hionites (أتباع ابيون I-hion) فكانت تقر جميع شرائع موسى ، وتعتبر عيسى هو المسيح المنتظر الذي تحدث عنه أسفار العهد القديم ، وتنكر ألوهية المسيح وتعتبره مجرد بشر رسول . وكان لهذه الفرقة في تفاصيل عقائدها هذه انجيل خاص مدون باللغة الآرامية . وقد عرضناه في الفقرة السابعة من هذا الفصل . وقد أوشكت هذه الفرقة على الانقراض في أواخر المرحلة التي نتحدث عنها ، وتم انقراضها في أواخر القرن الرابع الميلادي .

٢ - وأما فرقة الشمشاطى فهم أتباع بولس الشمشاطى Paul de Somosate وكان بولس الشمشاطى هذا أسقفا لأنطاكية Antioche منذ سنة ٢٦٠ م . وأبكر ألوهية المسيح وقرر أنه مجرد بشر رسول . وقد عقد بأنطاكية من سنة ٢٦٤ الى سنة ٢٦٩ ثلاث مجامع للنظر في شأنه ، وانهى الأمر بحرماته وطرده . وقد بقي لمذهبه أتباع على الرغم من ذلك حتى القرن السابع الميلادي . ويذكر ابن حزم في كتابه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » عن بولس هذا « أنه كان بطريركا بأنطاكية ، وكان قوله التوحيد المجرد الصحيح ، وأن عيسى عبد الله ورسوله كأحد الأنبياء عليهم السلام ، خلقه الله في بطن مريم من غير ذكر ، وأنه انسان لا الالهية فيه . وكان يقول لا أدري ما الكلمة (أى الابن) ولا روح القدس » . ويقول ابن الطريق في بيان مذهبه : « ان المسيح انسان خلق من اللاهوت كواحد منا في جوهره ، وان ابتداء الابن من مريم (أى انه محدث وليس قديما) . . . ويقولون ان الله جوهر واحد وأقنوم واحد ولا يؤمنون بالكلمة (أى الابن) ولا بروح القدس ، وهى مقالة بولس الشمشاطى بطريرك أنطاكية وهم البوليقيانيون » .

٣ - وأما الأريوسيون فهم أتباع أريوس Arius وكان أريوس هذا قسيسا في كنيسة الاسكندرية ، وكان داعيا قوى التأثير ، واضح الحجة ، جريئا في المجاهرة برأيه . وقد أخذ على نفسه في أوائل القرن الرابع الميلادي مقاومة كنيسة الاسكندرية فيما كانت تذهب إليه من القول بألوهية المسيح وبنوته للآب ، فقام بقرر أن المسيح ليس إلهًا ولا ابنا لله انما هو بشر مخلوق L'Anonisme وأبكر جميع ما جاء في

الاماجل من العبارات التي توهم ألوهية المسيح . ويلخص ابن البطريق مدحه
فيقول : « كان يقول إن الآب وحده الله والابن مخلوق مصنوع وقد كان الآب حينما
لم يكن الابن » . وقد تبعه مشايعون كثيرون . فقد كانت كنيسة أسبوط على هذا
الرأى . وعلى رأسها ميليتوس ، وكان أنصاره في الاسكندرية نفسها كثيرين في
العدد أقوياء في المحاضرة عما يعتقدون ، كما تبعه خلق كثير في فلسطين ومقدونية
والقسطنطينية ، وذلك على الرغم من أن كنيسة الاسكندرية لم تأل جهدا في محاربتة
ومحاربة آرائه ، وعلى الرغم من حكمها عليه بالطرد من الكنيسة .

ثم أخذ هذا المذهب بصمحل ويتناقص عدد أتباعه بعد أن حكم مجمع نيقية
سنة ٣٢٥ بطرد أريوس وكفره وأصدر قراره بألوهية المسيح كما سيأتى بيان ذلك .
ومازال بضحمل ويتناقص عدد أتباعه حتى انقرض كل الانقراض في أواخر القرن
الخامس الميلادى .

من تحت شجرة

المرحلة الثانية : من مجمع نيقية سنة ٣٢٥ م الى الوقت الحاضر .

في سنة ٣٢٥ م أمر قسطنطين امبراطور الرومان بأن يعقد مجمع دينى مسكونى
OEcuménique أى يضم ممثلين لجميع الكنائس في العالم المسيحى للفصل في أمر
الخلاف بين أريوس ومعارضيه ، وليبين أى الرايين يتفق مع الحق ، ولتقرير مبدأ
صحيح يعتنقه المسيحيون فيما يتعلق بألوهية المسيح ، ولاتخاذ ما ينهى اتخاذه من
قرارات أخرى في شئون العقيدة والشرعة . فاجتمع في نيقية
Concile de Nicée (ثمانية وأربعون والغان من الأساقفة ، ولكنهم اختلفوا
اختلافا كبيرا ولم يستطيعوا الاجماع على رأى . ويظهر أن قسطنطين كان يمحج للرأى
القاتل بألوهية المسيح ، فاختر من بين المحتمين ثمانية عشرة وثلثائة من أشد أنصار
هذا المذهب ، وألف منهم مجلسا خاصا وعهد اليهم أمر الفصل في هذا الخلاف
واتخاذ ما يرون اتخاذه من قرارات أخرى في شئون العقيدة والشرعة ، على أن تصبح
قراراتهم مدهبا رسميا يجب أن يعتنقه جميع المسيحيين . فانتهاوا الى عدة قرارات كان
من أهمها القرار الخاص باثبات ألوهية المسيح وتكفير أريوس وحرمانه وطرده وتكفير
كل من يذهب الى أن المسيح انسان ، وتحريق جميع الكتب التي لا تقول بألوهية

المسيح ونحرم قراءتها . وكان من أشد انصار هذا القرار والداعين اليه بطريرك الاسكندرية . ويذكر ابن البطريق نص هذا القرار في العبارة الآتية : « إن الجماعة المقدسة والكنيسة الرسولية تحرم (أى تحكم بالحرمان والطرء) كل قائل بوجود . . . لم يكن ابن الله موجودا فيه ، وأنه لم يوجد قبل أن يولد ، وأنه وجد من لا شئ ، أو من يقول الابن وحد من مادة أو جوهر غير جوهر الله الآب ، وكل من يقر أنه خلق أو من يقول إنه قابل للتغير » .

ولم يعرض مجمع نيقية للعنصر الثالث من عناصر الألوهية في العقيدة المسيحية الحاضرة وهو « روح القدس » ولم يبين حقيقة طبيعته أهو إله أم مخلوق . ومن ثم شب خلاف كبير بين المسيحيين حول هذا الموضوع . وظهرت فرق تقول بأن روح القدس ليس باللاه وإنما هو محدث مخلوق . وكان من أشهر هذه الفرق أتباع مقدونيوس Macedonius الذى كان بطريرك القسطنطينية في القرن الرابع الميلادى . فاجتمع من أجل ذلك في القسطنطينية سنة ٣٨١ م مجمع آخر اشتهر باسم المجمع القسطنطيني الأول . وكان عدد أعضائه مائة وخمسين أسقفا . وانتهى المجمع بإقرار الرأى القائل بألوهية روح القدس . وكانت كنيسة الاسكندرية من أشد الكنائس تعصبا لهذا الرأى ، كما كانت من أشدها تعصبا للرأى القائل بألوهية المسيح . ولذلك كان لأقوال بطريرك الاسكندرية والحجج التى أدلى بها في هذا المجمع أثر كبير في توجيهه الى هذا القرار . وبصف ذلك ابن البطريق فيقول : « قال تيموثاوس بطريرك الاسكندرية في هذا المجمع : ليس روح القدس عندنا بمعنى غير روح الله ، وليس روح الله شيئا غير حياته ، فإذا قلنا إن روح القدس مخلوق فقد قلنا إن روح الله مخلوق ، وإذا قلنا إن روح الله مخلوق فقد قلنا إن حياته مخلوقة ، وإذا قلنا إن حياته مخلوقة فقد زعمنا أنه غير حى ، وإذا زعمنا أنه غير حى فقد كفرنا ، ومن كفر به كذب عليه اللعن . . . » واتفقوا على لعن مكدونىوس ، فلعنوه هو وأشياعه ، ولعنوا البطارقة الذين يكونون بعده ويقولون بمقالته . ويوضح ابن البطريق نص القرار الذى اتخذه هذا المجمع بشأن ألوهية روح القدس في العبارة الآتية : « زادوا في الأمانة التى وضعها الثلاثة والثمانية عشر أسقفا الذين اجتمعوا في نيقية (يشير الى ما

قرر مجمع بقبّة الأول بشأن ألوهية المسيح (الإيمان بروح القدس الرب المحيى
واشتوا أن الآب والابن وروح القدس ثلاثة أقانيم ، وثلاثة وجوه ، وثلاث
أحواس ، وحدية فى تثليث ، وتثليث فى وحدية ، كيان واحد فى ثلاثة أقانيم ،
وقد لحص عقيدة التثليث التى انتهت إليها قرارات المجمعين السابقين وما يتصل
بها من الاعتقاد بصلب المسيح لتكفير الخطيئة الأزلية وبعثه ورفعته الى السماء
ومحاسبته الخلق يوم القيامة نوفل بن نعمة الله بن جرجس فى كتابه سوسة سليمان اذ
يقول : « ان عقيدة النصارى التى لا تختلف بالنسبة لها الكنائس وهى أصل الدستور
الذى بينه المجمع النيقاوى^(٨٥) ، هى الإيمان :

١ - بالاه واحد ، أب واحد ، ضابط الكل ، خالق السماء والأرض ، صانع
ما يرى وما لا يرى ؛

٢ - ويرب واحد يسوع ، الابن الوحيد المولود من الأب قبل الدهور من نور
الله ، الاله حق من الاله حق ، مولود غير مخلوق ، مساو للأب فى الجوهر الذى به
كان كل شئ ، الذى من أجلنا نحن البشر ومن أجل خطايانا نزل من السماء ،
ونعمد من روح القدس ، ومن مريم العذراء ، وصلب حيا على عهد ييلاطس
Pilate^(٨٦) وتأم وقبر ، وقام من الأموات فى اليوم الثالث على ما فى الكتب ،
وصعد الى السماء وجلس على يمين الرب ، وسيأتى بمجد ليدين الأحياء
والأموات ، ولا فناء للملكه ؛

٣ - والإيمان بروح القدس الرب المحيى

ولخصه الشهرستاني فى العبارة الآتية : وهى لا تختلف كثيرا عن العبارة
السابقة :

« تؤمن بالله الواحد الآب مالك كل شئ ، وصانع ما يرى وما لا يرى ؛ وبالاس

(٨٥) كان يسمى أن يقول « واهمى القسطنطين الأول » ، لأن ألوهية روح القدس لم تنقرر الا فى هذا
المجمع .

(٨٦) الولى من قبل الدولة الرومانية على فلسطين حيثئذ .

الواحد يسوع المسيح ابن الله الواحد ، بكر الخلائق كلها الذى ولد من أمه قبل
العوالم كلها ، وليس بمصنوع ، الاله حق من الاله حق ، من جوهر أبيه الذى بيده
أنقذت العوالم ، وخلق كل شئ من أجلنا ، ومن أجل معشر الناس ومن أجل
خلاصنا نزل من السماء وتحسد من روح القدس وصار انسانا ، وحبل به ، وولد
من مريم البتول ، وقتل وصلب أيام فيلاطوس ودفن ، ثم قام فى اليوم الثالث وصعد
الى السماء وجلس عن يمين أبيه ، وهو مستعد للمجىء تارة أخرى للقضاء بين
الأموات والأحياء ، وتؤمن بروح القدس الواحد . . . وعمودية واحدة لغفران
الخطايا ، وبجماعة واحدة قدسية مسيحية حاثليقية (كاثوليكية) وبقيام أدياسا ،
وبالحياة الدائمة أبد الآبدين .



وبذلك تقرر التثليث فى الديانة المسيحية ، وأصبح هو العقيدة الرسمية التى يجب
أن يعتنقها كل مسيحي ، ويحكم بكفر من يقول بغيرها ، وأخذت المذاهب
المسيحية الأخرى التى كانت متشرة عند بعض الفرق المسيحية فى المرحلة الأولى ،
والتي أشرنا إليها فيما سبق ، تتلاشى شيئا فشيئا ، ويتضاءل عدد أتباعها ، حتى
انقرضت كل الانقراض ، سواء فى ذلك مذاهب الفرق التى كانت محافظة على
التوحيد ، أم مذاهب الفرق التى انحرفت عن التوحيد الى عقائد أخرى غير عقيدة
التثليث . ولا نجد الآن أية كنيسة مسيحية ولا أية فرق من المسيحيين لا تقول
بالتثليث . - ولكنهم ، جميعا ، مع ذلك يسترون وراء كلمات التوحيد ، ويقولون
« تثليث فى وحدية » أو « وحدية فى تثليث » ، مع أنه لا يمكن أن يكون التثليث
وحدانية ولا الوجدانية تثليثا : « لقد كفر الذين قالوا أن الله ثالث ثلاثة ، وما من
إله إلا إله واحد » .

المصادر الأولى لعقيدة تثليث

ويظهر أن هذه العقيدة المسيحية الطارئة قد نشأت عن تأثير بالفلسفة الأفلاطونية الحديثة *philosophie neo-platonicienne* . وذلك أن أفلوطين Plotin رعيم مدرسة الاسكندرية ، وهي المدرسة التي تنسب إليها الفلسفة الأفلاطونية الحديثة (وهو من رجال القرن الثالث الميلادي - ولد سنة ٢٠٥ وتوفي ٢٧٠ م) كان يرى ، فيما يتعلق بالكون ومنشئه ، أن الله هو منشئ الأشياء لا يتصف بوصف من أوصاف الحوادث ، فليس بجوهر ولا عرض ، وليس فكراً كفكرنا ولا إرادة كإرادتنا ، يتصف بكل كمال يليق به ، ويفيض على كل الأشياء نعمة الوجود ، ولا يحتاج هو إلى موجد ، وأن أول شيء صدر عن هذا المنشئ هو العقل ، وقد صدر عنه كأنه يتولد منه ، ولهذا العقل قوة الانتاج ، ولكن ليس كمن يولد عنه ، ومن العقل تنبثق الروح التي هي وحدة الأرواح ، وعن هذا الثالوث يصدر كل شيء ومنه يتولد كل شيء .

فوجه الشبه واضح كل الوضوح بين هذا المذهب من جهة وعقيدة التثليث التي استقرت عليها المسيحية من جهة أخرى . وإذا لاحظنا أن هذا المذهب كان منتشرًا ومعروفًا قبل مجمع نيقية بأمدة طويلة ، وأنه كان المذهب الفلسفي لمدرسة الاسكندرية ، وأن بطريرك الاسكندرية الذي نشأ في البيئة التي ساد فيها هذا المذهب كان من أكبر المدافعين عن عقيدة التثليث في مجمع نيقية وفي المجمع القسطنطيني الأول كما تقدم بيان ذلك ، إذا لاحظنا هذا كله ترجع الاحتمال الذي ذكرناه وهو أنه يظهر أن العقيدة المسيحية الطارئة قد نشأت عن تأثير بالفلسفة الأفلاطونية الحديثة .

ومن الممكن كذلك أن تكون قد تأثرت بالديانة البرهمية في أوضاعها الأخيرة . وذلك أن الديانة البرهمية قد استقرت أوضاعها في آخر الأمر على الاعتقاد بتثليث

نشأة اختلافات فرعية بين طوائف المسيحيين في مسائل العقيدة

نقرر التليث اذن في الديانة المسيحية على الوجه الذى سبق بيانه ، وأجمع على اعتناقه المسيحيون جميعا . غير أنهم مع إجماعهم على هذه العقيدة ، قد اختلفوا فيها بسبب في أمور فرعية أخرى من عقائدهم وانقسموا إلى طوائف كثيرة ، وأعطت كل طائفة لنفسها ، نتيجة لهذا الاختلاف ، لقبا خاصا بها . ولكنها ما كانت تخرج في ذلك عن أحد لقين وهما الكاثوليكية والأرثوذكسية (٨٧) .

فاختلفوا في طبيعة المسيح : هل طبيعته طبيعة واحدة لأنه إله ، أم إن له طبيعتين طبيعة إلهية وطبيعة إنسية لأنه ابن الله وابن الإنسان معا (فقد جاء من مريم ، ومريم من البشر) فيكون بذلك قد اجتمع فيه اللاهوت بالاناسوت على حد تعبيرهم .

وقد احدث بالمذهب الأول ، وهو أن للمسيح طبيعة واحدة ، وهي الطبيعة الإلهية ، ثلاث كنائس صغيرة من الكنائس التي سميت نفسها الأرثوذكسية : احداها الكنيسة الأرثوذكسية في مصر والحبيشة (وتسمى نفسها كذلك الارثوذكسية المرقسية نسبة إلى الرسول مرقس صاحب الانجيل ، لأن بطارتها يعتبرون أنفسهم خلفاء لهذا الرسول ، ويُعطى رئيسها لقب «رئيس لكراسة المرقسية وبطريك مصر وأثيوبيا ومعظم مناطق أفريقيا» ومع أن مسيحيي

(٨٧) كلمة كاثوليك Catholicque مأخوذة من كلمة يونانية Katholikos بمعنى العام أو العالمى أى أنها الديانة العامة العالمية وكلمة أرثوذكس Orthodoxe مأخوذة من كلمتين يونانيتين وهما orthos بمعنى الحق أو المستقيم و doxa بمعنى رأى أو المذهب ، فصاحا المذهب الحق أو المستقيم وقد جاء انشعاب المسيحيين إلى هاتين الطائفتين نتيجة لاحتلافهم في الأمور العرفية المتصلة بالعقيدة وفي أمور أخرى تصل بالشرائع والمبادئ وسببهم في هذه الفقرة لأهم وجوه الخلاف بينهم في مروع العقيدة ، وفي الفقرة التالية لأهم وجوه الخلاف بينهم في الشرائع والمبادئ .

الحبيشة خاضعون لرياسة الكنيسة المصرية المرقسية فانهم قد استقلوا أخيراً بعض الاستقلال في شئونهم الدينية وثانيها الكنيسة الأرثوذكسية السريانية التي يرأسها بطريرك السريان ويشعها كثير من مسيحيي آسيا ؛ وثالثها الكنيسة الأرثوذكسية الأرمنية . ومع أن الأرمن يتفقون مع الكنيستين السابقتين في القول بالطبيعة الواحدة للمسيح فإنهم يختلفون عنها في بعض التقاليد والطقوس ، ولهم بطاركة برأسهم . ولا يندمجون مع الكنيسة السريانية ولا مع الكنيسة المصرية . وبذلك انفصلت هذه الكنائس الثلاث عن بقية كنائس المسيحيين . وقد لخص هذا المذهب صاحب الكتاب « خلاصة تاريخ المسيحية في مصر » في العبارة الآتية : « ان كنيسة المستقيمة الرأي (هذه ترجمة لكلمة الأرثوذكسية) ، ومعها الكنائس الحبشية والأرمنية والسريانية الأرثوذكسية تعتقد أن الله ذات واحدة مثلثة الأقانيم ، أقنوم الآب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس ، وأن الأقنوم الثاني أقنوم الابن تجسد من روح القدس ومن مريم العذراء ، مصيراً هذا الجسد معه واحداً وحدة ذاتية جوهرية منزهة عن الاختلاط والامتزاج والاستحالة بريثة من الانفصال . بهذا الاتحاد صار الابن المتجسد طبيعة واحدة من طبيعتين ومشية واحدة » .

وقد أقر هذا المذهب معظم المجتمعين في مجمع افسوس الثاني Ephese الذي انعقد في منتصف القرن الخامس الميلادي ، واكتسب قوة بعد أن انتصر له في القرن السادس الميلادي داعية قوى الحجة ، بليغ الأثر ، جرى في الجهر برأيه ، اسمه يعقوب البرادعي Jacob Barados ، حتى لقد أطلق على هذا المذهب اسم المذهب اليعقوبي وعلى أنصاره اسم اليعاقبة أو اليعقوبيين ، وإن كان هذا المذهب قد نشأ قبل ظهور يعقوب البرادعي بأمد طويل ، ولا أدل على ذلك من أنه قد أخذ بهذا الرأي معظم المجتمعين في مجمع أفسوس الثاني الذي انعقد في منتصف القرن الخامس الميلادي كما تقدم .

وأخذت بالمذهب الآخر ، وهو أن للمسيح طبيعتين طبيعة إلهية وطبيعة إنسية ، أي اجتمع فيه اللاهوت بالناسوت ، جميع الكنائس الأخرى . وقرر هذا المذهب في صورة حاسمة في مجمع خليكدونية Calcedoine المنعقد سنة ٤٥١ ، فقد

انتهى هذا المجمع بعد خلاف كبير بين أعضائه إلى القول بأن للمسيح طبيعتين لا طبيعة واحدة ، وأن الألوهية طبيعة وحدها والبسوت طبيعة وحده التفتا في المسيح وبلخص ابن البطريق قرار مجمع خليكدونية اذ يقول . « قالوا ن مريم العذراء ولدت الاله ربنا يسوع المسيح الذي هو مع ابيه في الطبيعة الالهية ومع الناس في الطبيعة الانسانية وشهدوا أن المسيح طبيعتان وأقنوم واحد ووجه واحد . ولعنوا المجمع الثاني الذي كان بافسوس » (أى مجمع افسوس الثاني الذي قرر معظم أعضائه أن المسيح طبيعة واحدة كما سبق بيان ذلك ، وتسميه الكنيسة الكاثوليكية « مجمع اللصوص ») .

وقد انتصر لمذهب ازدواج الطبيعتين الامبراطور الرومانى ، بل انه هو الذى عمل على اجتماع مجمع خليكدونية لىتهى إلى تقرير هذا الرأى في صورة حاسمة . ومن ثم يطلق على هذا المذهب اسم المذهب الملكى أو الملكانى نسبة إلى الملك أى امبراطور روما . وقد أخطأ الشهرستانى اذ قرر أن هذا المذهب ينسب إلى شخص اسمه « ملكا » (٨٨) .

ومن قبل مجمع خليكدونية كان هذا المذهب قد تقرر ، وإن لم يكن في صورة حاسمة ، في مجمع آخر هو مجمع افسوس الأول الذى انعقد سنة ٤٣١ م للفصل في أمر نستور وبدعته (وكان نستور هذا Nestorius بطريرك القسطنطينية سنة ٤٢٨ م ومكث في هذا المنصب أربع سنين وشهرين) . فقد ذهب نستور إلى القول بأن مريم العذراء لم تلد الاله ، بل ولدت الانسان فقط ، ثم اتحد ذلك الانسان بعد ولادته بالأقنوم الثانى اتحادا مجازيا لأن الاله وهبه المحبة والنعمة فصار بمنزلة الابن . فللقضاء على هذا المذهب الذى ينكر ألوهية المسيح من أصلها وإن كان يقول بالأقنوم الثلاثة انعقد مجمع افسوس الأول سنة ٤٣١ م بقرار لعن نستور وطرده ، وكتب معظم أعضائه صحيفة قرروا فيها أن « مريم العذراء ولدت الاله وربنا يسوع المسيح ، وأن المسيح الاله حق وانسان ذو طبيعتين » .

(٨٨) انظر ص ٢٢٢ من الجزء الأول من الشهرستانى « الملل والحل » طبعة مصطفى الحلبي سنة ١٩٦١ ، وانظر تطبيقا رقم ٧٥٢ بصفاة ٢٦١ من الجزء الثانى من مقدمة ابن حلدون طبعة دار بهصة مصر

غير أن النسطوريين قد انحازوا في عصورهم الأخيرة إلى الرأي القائل بامتناع
اللاهوت في الناسوت ، أى إلى القول بالطبيعتين ، فأنحرفوا بذلك عن المذهب
الأصلي لزعيمهم ، وأصبحوا متفقين في ذلك مع الكنيسة الكاثوليكية ويقيم
معظمهم الآن في بلاد العراق والموصل .

وقد طلت الكائس التي تقول بالطبيعتين متحدة في جمع آرائها المتعلقة بشخص
المسيح إلى أن ظهر في القرن السابع الميلادي (سنة ٦٦٧) يوحنا مارون ، فذهب
إلى أن المسيح ، مع أنه ذو طبيعتين ، له مشيئة واحدة وإرادة واحدة وهي المشيئة
الإلاهية والإرادة الإلاهية ، لالتقاء الطبيعتين في أقنوم واحد إلهي وهو الابن أو
الكلمة . وقد شايعه في هذا الرأي بعض مسيحيي آسيا . ولم ترق هذه المقالة في نظر
بابوات روما ورؤساء الكنيسة الكاثوليكية ، فأوعزوا إلى الامبراطور أن يجمع مجمعا
ليقرر أن المسيح ذو طبيعتين وذو مشيئتين بعد أن استوثقوا من أن الامبراطور
يشاركهم هذا الرأي ، فاجتمع لذلك مجمع القسطنطينية السادس سنة ٦٨٠ م
وكان مؤلفا من ٢٨٩ أسقفا وانتهى إلى إصدار قرار يكفر يوحنا مارون ولعنه وطرده
وكفر كل من يقول بالمشيئة الواحدة ، وقرر : أننا نؤمن بأن الواحد من الثالوث الابن
الوحيد هو الكلمة الأزلية الدائم المستوى مع الآب الاله في أقنوم واحد ووحه
واحد ، يعرف تاما بناسوته تاما بلاهوته في الجوهر الذي هو ربنا يسوع المسيح ،
بطبيعتين تامتين وفعالين ومشيتين في أقنوم واحد .. فهو ما يشبه الإنسان أن يعمل في
طبيعته وما يشبه الاله أن يعمل في طبيعته ... وكل واحدة من الطبيعتين تعمل مع
شركة صاحبتها بمشيئتين غير متضادتين .

وقد نزلت بعد ذلك بأصحاب المذهب الماروني القائل بالمشيئة الواحدة
اضطهادات شديدة ، فأخذوا يفرون بدينهم من بلد إلى بلد إلى أن انتهى بهم المطاف
في جبل لبنان ، واشتهروا بلقب المارون . وظلوا مستقلين في شئونهم الدينية إلى أن
قررتهم إليها كنيسة روما فأعلنوا في سنة ١١٨٢ الطاعة لها مع بقائهم على مذهبهم
القائل بالمشيئة الواحدة . ولا تزال هذه الطائفة متوطنة في جبل لبنان ، وإن كان قد

هاجر منها عدد كبير إلى قارة أمريكا وغيرها ، ولها بطريرك خاص ، وإن كان يقر
بالرئاسة لبابا الكنيسة الكاثوليكية بروما .

وقد ظلت الطوائف القائلة بالطبعيتين والمشيئتين متفقة في آرائها إلى أن نشب بينها
في منتصف القرن التاسع خلاف بشأن الأقبوسم الذي انبثق منه روح القدس . فذهب
بعض الطوائف إلى أن انشقاق روح القدس كان من الآب وحده ، وذهب بعضها
الآخر إلى أن انبثاقه كان من الآب والابن معا .

وكان على رأس الماديين بالرأى الأخير ، وهو أن روح القدس منبثق من الآب
والابن معا ، رئيس كنيسة روما . وقد عقد لذلك في سنة ٨٦٩ مجمعا في
القسطنطينية ، وأصدر هذا المجمع قرارا بأن روح القدس منبثق من الآب والابن
معا . واشتهر هذا المجمع باسم « المجمع الغربي اللاتيني » .

وكان على رأس الماديين بالرأى الأول ، وهو أن روح القدس منبثق من الآب
وحده ، بطريرك القسطنطينية ، وقد عقد بدوره مجمعا آخر في القسطنطينية سنة
٨٧٩ ، وأصدر هذا المجمع قرارا بأن روح القدس منبثق من الآب وحده . واشتهر
هذا المجمع باسم « المجمع الشرقي اليوناني » .

وكان ذلك سببا في انقسام الكنائس القائلة بالطبعيتين والمشيئتين إلى كنيستين

رئيسيتين :

(احدهما) الكنيسة الشرقية اليونانية ويقال لها كذلك الكنيسة الشرقية فقط
وكنيسة الروم الأرثوذكسية ، وهي التي يذهب أتباعها إلى أن روح القدس منبثق عن
الآب وحده . والمشايعون لها أكثرهم في الشرق وبلاد اليونان وتركيا وروسيا والصرب
وعبرها ، ولهم بطاركة أربعة : أولهم بطريرك القسطنطينية وهو كبيرهم ، ويليه
بطريرك الاسكندرية للروم الأرثوذكس ، ثم بطريرك أنطاكية ، ثم بطريرك
أورشليم . ثم مناطق تخضع للكنيسة الشرقية وتخضع لمجامع وأسقفيات مستقلة
كالمجمع الروسي ، وأسقفية أثينا وأسقفية قبرص (التي كان يتولى رياستها الاسقف
ميكارايوس) . وكان في الوقت نفسه رئيس الدولة) .

(وثانيتهما) الكنيسة الغربية اللاتينية ، ويقال لها كذلك الكنيسة العربية فقط .
وكنيسة روما ، والكنيسة الكاثوليكية ، وقد تسمى كذلك الكنيسة البطريركية .
كنيسة بطرس لأن مشايعها يعتقدون أن مؤسسها هو الرسول بطرس كبير الخواريين .
وأن بابواتها خلفاؤه من بعده (ورئيسها في الوقت نفسه رئيس دولة الفاتيكان) .
وهي التي تذهب إلى أن روح القدس منبثق عن الآب والابن معا . والمشايعون هذه
الكنيسة أكثرهم في الغرب في بلاد إيطاليا وفرنسا وبلجيكا واسبانيا والبرتغال
 وأمريكا الجنوبية وبلاد أخرى كثيرة . وحتى في البلاد التي يتبع معظم أهلها كنيسة
الروم الأرثوذكسية يوجد مسيحيون كاثوليك يتبعون كنيسة روما ويرأسهم بطاركة
كاثوليك خاضعون لرياسة بابا روما . وحتى في مصر نفسها يوجد مسيحيون كاثوليك
يتبعون هذه الكنيسة ويرأسهم بطريرك (ورئيسهم الحالي الكردينال أسطفانوس
الأول سيداروس بطريرك الأقباط الكاثوليك) . ويبلغ عدد الكاثوليك التابعين هذه
الكنيسة الآن زهاء ستمائة مليون .

ولما أحيط به رئيس كنيسة روما من تقديس بين مشايعيه وعند الملوك ورؤساء
الدول ، ولكثرة معتققي مذهبه ، تساهل الكنيسة الشرقية فتعترف له بالتقدم لا
بالسلطان . - وتتابع كنيسة روما في عهد رئيسها الحالي سنة ١٩٨١ ورئيسها السابق
له ما سار عليه رئيسها الأسبق من العمل على التقريب بين الكنائس المسيحية جميعا
وخاصة بينها وبين الكنيسة الشرقية التي تعتبر أكبر كنيسة بعد كنيسة روما ، وقد عقد
بابا روما سنة ١٩٦٣ مجمعا مسكونيا كان من أهم أغراضه تحقيق الوحدة
المسيحية والتقريب بين كنائس المسيحيين ، وخاصة بين الكنيستين الكبيرتين الغربية
والشرقية .

١. كنيسة مهمة

وخلاصة ذلك أن الكنيسة الأرثوذكسية في مصر والحبيشة والكنيستات
الأرثوذكسيات الأرمنية والسريانية قد انفصلت عن بقية الكنائس لقولها بالطبيعة
الواحدة للمسيح (طبيعة واحدة إلهية) ، وأن كنيسة المارونين بلبان قد انفصلت
كذلك عن بقية الكنائس لقولها بالمشيئة الواحدة أي أن المسيح وإن كان له طبيعتان

ليست له الا مشيئة واحدة هي المشيئة الالهية ، وأن من عدا هؤلاء وأولئك من طوائف المسيحيين يقولون بالطبعيتين والمشيئتين ، وهم القسم الأكبر من المسيحيين غير أنهم مع اتفاقهم في القول بالطبعيتين والمشيئتين قد اختلفوا فيما يتعلق بالاقنوم الذي انبثق منه روح القدس أهو الآب وحده أم الآب والابن معا . وانقسموا لذلك الى كنيستين : الكنيسة الشرقية اليونانية أو كنيسة الروم الأرثوذكس التي يقول أتباعها بانبثاق روح القدس عن الآب وحده ، والكنيسة الغربية اللاتينية التي يقول أتباعها بانبثاق روح القدس عن الآب والابن معا .

- ١٢ -

اختلاف فرق المسيحيين في مسائل الشرائع والعبادات

هذا ، وكان كل خلاف يحدث بين فرق المسيحيين في هذه الأمور الفرعية المتصلة بالعقائد يصحبه وينضم اليه بمرور الزمن خلاف في بعض الأمور المتصلة بالشرائع والعبادات .

فن ذلك مثلا أن الخلاف بين الكنيستين الشرقية والغربية قد تجاوز شئون العقيدة السابق ذكرها إلى أحكام العبادة والتشريع ، وشمل اختلافها في هذه الأحكام أموراً كثيرة نذكر من أمثلتها ما يلي :

١ - حافظت الكنيسة الشرقية فيما يتعلق بالمحرمات من المأكولات على الرأي الذي استقر عليه مجمع أورشليم الأول المنعقد بعد رفع المسيح بنحو اثنتين وعشرين سنة والذي أشرنا إليه فيما سبق^(٨٩) فحرمت الدم ولحم المنخقة ، بينما أجازتهما الكنيسة الغربية .

٢ - من عبادات المسيحيين ما يسمونه العشاء الرباني ، هو الذي ورد ذكره في

(٨٩) انظر رقم ٤ من قرة ١ من هذا الفصل .

الاصحاح السادس والعشرين من انجيل متى اذ يقول . . « وبينما هم يأكلون أخذ يسوع قطعة خبز ، وبعد أن باركها كسرها وأعطاهم لتلاميذه وقال خذوا كلوا هذا هو جسدي ، ثم أخذ كأساً (من الخمر) وبعد أن باركها أعطاهم لهم وقال اشربوا جميعاً من هذه الكأس ، فهذا هو دمي دم العهد الذي يسفك من أجل كثير لمحو الخطايا (٩٠) . وقد جرى المسيحيون على محاكاة هذا العشاء في بعض أعيادهم على الأخص ، ويعتبرون ذلك من أهم عاداتهم . . . وجرى العادة أن تعد الكؤوس خبزاً وخمراً بطقوس خاصة ليتناولها المصلون . ويعتقدون أن الخبز والخمر قد أصبحا بعد اعدادهما على هذه الصورة أجزاء من جسد المسيح ودمه . فالخبز أصبح قطعة من جسده والخمر أصبح قطرات من دمه . وبذلك يمتزج لحم المسيح ودمه بلحم من يتناولها ودمه ، ويدعو تناولها الى تذكر الرب وما حدث له لتخليص الانسانية من خطاياها واستحضار مجيئه يوم القيامة ومحاسبته للناس . فهو في نظرهم امتزاج بالعنصر الالهي من جهة وتذكر للماضي وتخيل واستحضار للمستقبل من جهة أخرى (٩١) . وبذلك يصرح القرار الذي صدر من مجعنى ترنت المنعقدين سنة

Concile de Trente اذ يقول : « قد اعتقدت كنيسة الله دائماً بأنه بعد التقديس يوحد ربنا الحقيقي مع نفسه ولاهوته تحت أعراض الخبز والخمر . . . لأن يسوع المسيح هو بكامله تحت شكل الخبز وتحت أصغر أجزاء هذا الشكل ، كما أنه هو أيضاً تحت شكل الخمر وجميع أجزائه . وقد اعتقدت الكنيسة

١٥٤٥ و ١٥٦٣

(٩٠) فقرات ٢٦ - ٢٨ من اصحاح ٢٦ من انجيل متى .

(٩١) يظهر أن قصة هذا العشاء محرقة من قصة المائدة التي ذكرها القرآن الكريم اذ يقول « اذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل نستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ؟ قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا يريد أن نأكل منها ونطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقنا وبكون عليها من الشاهدين قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أرسل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين . قال الله ان منزلها عليكم فمن يكفر بعد ميثاقكم فاني أعده عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين » - هذا وقد ورد في انجيل متى (فقرات ١٥ - ٢٦ من اصحاح ١٤) ذكر لمائدة أخرى كانت معجزة لعيسى فقد بارك خمسة أرغفة وسمكن بها فأكمل منها خمسة آلاف رجل غير النساء والأطفال حتى شبعوا جميعاً ، وملأ ما بقي من فضلات طعامهم اثني عشرة سلة . فعمل هذه المائدة الأخيرة هي التحريف لما ورد في القرآن .

أيضا اعتقادا ثابتا بأنه متقدّيس الخبز والخمر يستحيل كامل جوهر الخبز الى جوهر
حسد رتنا وكامل جوهر الخمر الى جوهر دمه

فالكيسة الشرقية تحافظ على حرفية البص السابق في انجيل متى فتوجب
استخدام الخبز في العشاء الرباني ، بينما تبيح الكيسة الغربية استبدال العطاير
بالخبز .

٣ - ويحرم المذهب الكاثوليكي الطلاق تحريما باتا ، ولا يبيح فصل الرواح لاي
سبب مهما عظم شأنه . وحتى الخيانة الزوجية نفسها لا تعد في نظره مبررا للطلاق .
وكل ما يبيحه في حالة الخيانة الزوجية هو التفرقة الجسمية بحسب تعبيرهم بين
شخصي الروحين *séparation des corps* مع اعتبار الروحية قائمة بينهما من
الاحية الشرعية ، فلا يجوز لواحد منها في اثناء هذه الفرقة أن يعقد زواجه على
شخص آخر . ويعتمد المذهب الكاثوليكي في ذلك على ما ورد في انجيل متى على
لسان المسيح اذ يقول : « لا يصح أن يفرق الانسان ما جمعه الله » ، على حين أن
المذهب الأرثوذكسي يبيح الطلاق في حالة الخيانة الزوجية من الزوج أو الزوجة مع
تحريمه الزواج على المطلق والمطلقة بعد ذلك . ويعتمد المذهب الأرثوذكسي في ذلك
على ما ورد في انجيل متى على لسان المسيح اذ يقول : « من طلق امرأته الا بسبب
الزنا يجعلها تزني » (٩٢) .

(٩٢) عرضنا فيما سبق لهذا الموضوع وأوضحنا مبلغ محاماة هذه الأحكام لشئون العمران ، (انظر ما ذكرنا في
هذا العدد في صفحة ٦ من هذا الفصل) . وقد درسنا هذا الموضوع بشئ من التفصيل مع الموارنة بين موقف
المسيحية في هذا العدد وموقف الاسلام في كتابنا « حقوق الإنسان في الاسلام » وفي كتابنا « بين الطاعة وتعيد
الزوجات والطلاق في الاسلام » وفي كتابنا « المرأة في الاسلام » .

المذهب البروتستانتي

في أوائل القرن السادس عشر ظهر في العالم المسيحي ، بجانب المذهب السابق ذكرها ، نحلة جديدة أطلق عليها اسم البروتستانتية protestantisme أي نحلة الاحتجاج أو الاعتراض وأطلق على معتنقيها اسم البروتستانت Protestants أي المحتجين أو المعارضين . وقد دعا الى ظهور هذه النحلة أمور كثيرة يرجع أهمها الى مظاهر الفساد التي بدت في كثير من شئون الكنيسة الكاثوليكية ومناهجها وطقوسها ، وما أحدثته من بدع ، ومسلك قسيسيتها والقوامين عليها ، والى تحكمها في تفسير كل شيء ، ومحاولة فرض آرائها على جميع اتباعها حتى الآراء التي لا علاقة لها بالدين كالآراء المتعلقة بظواهر الفلك والطبيعة وشئون السياسة ونظم الحكم وما الى ذلك .

فمن ذلك ما اتخذته مجمع لاتيران الرابع المنعقد سنة ١٢١٥ Concile de Latiran بشأن الهرطقة إذ أباح للكنيسة استئصالهم وكانوا يعنون باهرطقة كل من يرى رأيا يخالف رأى الكنيسة ولو كان في أمور تتعلق بشئون السياسة ونظم الحكم أو بمسائل العلوم كظواهر الفلك والطبيعة والأحياء . وقد نفذ ذلك القرار بالفعل في كثير من دعاة الإصلاح في الدين ومن خالفوا آراء الكنيسة في شئون السياسة ومسائل العلوم . فكان يحكم عليهم بالاعدام رجاء أو حرقا ويحرق معهم ما عسى أن يكون لهم من بحوث ومؤلفات . وأنشئ لمحاكمة الهرطقة والمخالفين لآراء الكنيسة في الشئون الدينية وغيرها وللمزاولين لأعمال السحر محاكم خاصة اشتهر معظمها باسم « محاكم التفتيش » وراح ضحية تفتيشها وتحقيقاتها الغريبة آلاف من الأنفس أخذ معظمهم بالظنة والوشاية والكيد . وحتى الملوك

أنفسهم لم يكونوا بمنجاة من هذا العسف . فقد حكمت الكنيسة على بعضهم بالطرد والحرمان لجنوحهم لمخالفتها والخروج على طاعتها في بعض الشئون .

ومن ذلك ما سارت عليه كنيسة روما من فرض اتاوات وضرائب باهظة على التابعين لها ، وما كان ينفق الا القليل من حصيلة هذه الاتاوات والضرائب على الشئون المسيحية العامة ، ومعظمه كان يتوزعه رجال الكنيسة بينهم وينفقونه في شئون ترفهم وشهواتهم .

ومن ذلك تحريم الكنيسة الكاثوليكية على القسس والرهبان والراهبات الزواج ، وما أدى اليه ذلك التحريم من انتشار القسق والفجور بين رجالها ونسائها ، حتى لقد كان القسس والرهبان يتصلون بالراهبات أنفسهن ويررن ذلك بأنه ضرب من « المساكنة الروحية » .

ومن ذلك ما كانت تذهب اليه الكنيسة في صدد « العشاء الرباني » من تفسيرات غريبة لا يسيغها عقل سليم ، اذ تزعم أن الخبز والخمر اللذين تعدهما ليتناولهما المصلون في بعض الأعياد على الأخص يستحيلان الى أجزاء من جسم المسيح ودمه كما سبق بيان ذلك (٩٣) .

ومن ذلك ما اتخذته أحد مجامعهم بشأن غفران الذنوب . فقد قرر أن من حق رجال الكنيسة الكاثوليكية أن يغفروا للمسيء ذنوبه في حالة احتضاره وفي حالة صحته ، وأن يغفروا ما تقدم منها وما تأخر . وقد أفرط رجال الكنيسة الكاثوليكية افراطا كبيرا في استخدام هذا الحق ، حتى لقد أنشوا صكوكا للغفران تباع وتشتري ، واتخذتها الكنيسة موردا هاما لكسب المال ، فلم يستكثر الناس بذل الأموال في الحصول عليها ما دامت تكفل لهم غفران ما ارتكبوه وما يرتكبونه من معاص وآثام . وفيما يلي نص هذا الصك الغريب .

(٩٣) اطر رقم ٢ من الفقرة السابقة (فقرة ١٢) .

«ربنا يسوع المسيح يرحمك يا فلان ، ويهلك باستحقاقات آلامه الكلية القداسة . وأنا بالسلطان الرسولى المعطى لى أحلك من جميع القصاصات والأحكام والطائلات الكسبية التى استوحيتها ، وكذلك من جميع الأفراط والخطايا والذنوب التى ارتكبتها مهما كانت عظيمة وفطيمة . ومن كل علة وان كانت محفوظة لأبينا الأقدس البابا والكرسى الرسولى . وأمحو جميع اقدار المذنب وكل علامات الملامة التى ربما جلستها على نفسك فى هذه الفرصة ، وأرفع القصاصات التى كنت تلتزم بمكاببتها فى المطهر^(٩٤) ، وأردك حديثا الى الشركة فى أسرار الكنيسة ، وأقربك فى شركة القديسين ، أردك ثانية الى الطهارة والبر اللذين كانا لك عد معموديتك^(٩٥) ، حتى انه فى ساعة الموت يفلق أمامك الباب الذى يدخل منه الخطاة الى محل العقاب والعذاب ، ويفتح الباب الذى يؤدى الى فردوس الفرح ، وأن لم تمت سنين مستطيلة فهذه النعمة تبقى غير متغيرة ، حتى تأتى ساعتك الأخيرة ، باسم الآب والابن وروح القدس » .

لهذه الأسباب وأسباب أخرى كثيرة من هذا القبيل ظهر فى القرن السادس عشر دعاة للإصلاح الدينى وتخليص المسيحية من هذه الأدران . وتكونت من اصلاحاتهم نحلة جديدة هى النحلة البروتستانتية . وكان على رأس هؤلاء المصلحين مارتن لوثر الألمانى Martin Luther وزونجلى السويسرى Zwingli وكلفر الفرنسى Calvin

أما مارتن لوثر (١٤٨٣ - ١٥٤٦) فهو اسبقهم جميعا واليه تنسب النحلة البروتستانتية أكثر مما تنسب الى غيره . وقد ثار أول الأمر ضد صكوك الغفران وأعلن بطلانها وكتب فى ذلك احتجاجا علقه على باب الكنيسة (ومن ثم سميت نحلته بالبروتستانتية أى نحلة الاحتجاج أو الاعتراض) . فأصدر البابا قرارا بحرقه واعتباره

(٩٤) انظر شرح هذه الكلمة فى أوائل فقرة ٧ من هذا الفصل

(٩٥) انظر شرح هذه الكلمة فى أوائل فقرة ٥ من هذا الفصل

كافرا رائع العقيدة . فلم يأنه لوثر لهذا القرار بل عمد إلى الإنذار الذي أرسل إليه في هذا الصدد فحرقه في ميدان من أكر ميادين المدينة في جمع حاشد من الناس فجمع البابا سنة ١٥٢٠ مجمعا قرر محاكمته . فلم يدع مارتن لوثر لهذا القرار ولما حاول الامبراطور في سنة ١٥٢٩ أن ينفذ هذا القرار ثار أنصار لوثر واحتجوا على ذلك (ومن ثم سمي أتباع هذه النحلة بالبروتستانت أي المحتجين) . وأخذ لوثر من ذلك الحين يشر مبادئه المعارضة للكنيسة الكاثوليكية ، والتي تكوّن منها النحلة البروتستانتية . وأخذ الناس يدخلون في نخلة أفواجا .

وأما روعلي السويسري (١٤٨٤ - ١٥٣١) فقد ظهر في العصر نفسه الذي طهر فيه لوثر ودعا إلى كثير مما دعا إليه لوثر في شئون الدين وثار على صكوك الغفران وغيرها من مفاسد الكنيسة الكاثوليكية وتعه كذلك خلق كثير . ولكنه مات قتيلا في أثناء صراع وقع بين أنصاره وأنصار الكنيسة الكاثوليكية . وكانت دعوته منفصلة عن دعوة لوثر وإن التقت معها في مبادئها .

وأما كنس الفرنسي (١٥١٩ - ١٥٦٤) فقد قام بعد لوثر بالدعوة إلى البروتستانتية ونشر مبادئها وألف في ذلك محوّا ورسائل كثيرة نشر معظمها بعد فراره إلى جيف بسويسرا . - فاليه يرجع الفضل الأكبر في تنظيم البروتستانتية وتحرير مبادئها .

وقد انتشرت البروتستانتية في كثير من بلاد العالم ويعتقها الآن معظم أهل المانيا والدانمرك وسويسرا وهولندا والسويد والنرويج والجمهورية واسكتلندا وإيرلندا الشمالية والولايات المتحدة الأمريكية ؛ وأخذت الآن بفضل جمعيات التبشير البروتستانتية وعظيم نشاطها وواسع امكانياتها المالية واخلاص رجالها لمبادئها ، تغزو كثيرا من معاقل الكاثوليكية والأرثوذكسية ، وتنتشر في السودان الجنوبي وأواسط أفريقيا والصين واليابان .

هذا ، ولا تختلف البروتستانتية عن البطل السابقة فيما يتعلق بجوهر العقيدة أي فهي مثلها تؤمن بالتثليث والوهية المسيح ونوته لله وصلبه وقيامته ورفعه وحسابه للعالم يوم القيامة ويأنه صلب لتكفير الخطيئة الأزلية التي ارتكبها آدم وعلقت بجميع

نسله . . وما الى ذلك من الأمور التي استقرت عليها العقيدة المسيحية والتي أشرنا إليها فيما سبق . وإنما تختلف البروتستانتية عن غيرها من الحبل المسيحية بوجه عام وعن الكاثوليكية بوجه خاص في أمور فرعية من أهمها ما يلي .

١ - تستمد البروتستانتية جميع الأحكام المتعلقة بالعقائد والعبادات والشرائع من الكتاب المقدس وحده ، ولا تقيم لغيره ورنا في هذا الصدد الا اذا كان تفسيراً معقولاً لما ورد في هذا الكتاب ، على حين أن الكنائس الأخرى تستمد أحكامها من الكتاب المقدس ومن قرارات المجامع وآراء البابوات ورؤساء الكنائس . ومن ثم سميت الكنائس البروتستانتية الكنائس الانجيلية لاعتمادها على الانجيل خاصة وعلى سائر أسفار الكتاب المقدس بوجه عام ، بينما سميت الكنائس الأخرى الكنائس التقليدية لاعتمادها على التقاليد المستمدة من المجامع ومن آراء رؤساء الكنيسة وجعلها لهؤلاء الرؤساء سلطاناً في تقرير حقائق العقائد والعبادات والشرائع .

٢ - لا تقر البروتستانتية البابوية أو الرياسة العامة في شئون الدين . ولذلك ليس لكنائسهم رئيس عام كما هو الشأن في الكنائس الأخرى ، وإنما تجعل لكل كنيسة بروتستانتية رياسة خاصة بها ، وليس لها الا سلطان الوعظ والارشاد والقيام على شئون العبادات والواجبات الدينية الأخرى وعلى تعليم مسائل الدين . ولا يسمون رجال الدين قسسا كما هو الشأن في الكنائس الأخرى ، وإنما يسمونهم « رعاة » Pastors لأنهم يرعون تابعي كنيستهم ويؤدون لهم ما يجب على الراعي أن يؤديه نحو رعيته من واجبات .

٣ - ليس في البروتستانتية نظام الرهبنة ، وهي لا تحرم الزواج على رجال الدين كما تحرمه الكاثوليكية على جميع الرهبان والقسس بمختلف درجاتهم (٩٦) .

٤ - تنكر البروتستانتية كل الإنكار أن يكون لرجل الدين الحق في غفران الذنوب في حالة الاحتضار وغيرها ، وإنما تجعل ذلك الحق لله وحده ، فيقبل ان شاء نوبة العاصي وينظر له ما تقدم من ذنبه ، بل أن أهم ما اتهمته البروتستانتية في

(٩٦) انظر في ذلك كتابنا قصة الزواج والعروة في العالم .

شأنها إلى الفصاء عليه هو ما كانت ترعمه الكيسة الكاثوليكية لرحالها من السلطان
في هو الدوب ، وما نع هذا الزعم من نظام صكوك العفران كما تقدم بيان
ذلك (٩٧) .

٥ - تقرر البروتستانتية أن العرض من أكل الخبز وشرب الخمر في العشاء الرباني
هو أن يكون وسيلة رمزية لتذكر ما قام به المسيح في الماضي إذ قدم جسمه للصلب
ودمه للإراقة لتحلّص الإنسانية من الخطيئة الأزلية ولتذكر ما سيقوم به يوم القيامة
إذ يدين الناس ويحاسبهم على ما كسبت أيديهم . وبذلك تنكر البروتستانتية كل
الإنكار ما تذهب إليه الكنائس الأخرى إذ تزعم أن ما تجريه على الخبز والخمر من
طقوس يحولها إلى أجزاء من جسم المسيح ومن دمه كما تقدم بيان ذلك (٩٨) .

٦ - تنكر البروتستانتية إنكاراً باتاً جميع ما تقيمه الكنائس الأخرى للسيدة مريم
أم المسيح من طقوس واحتفالات وعبادات وأعياد (٩٩) ، وتعتبر ذلك خروجاً على
أصول الدين .

٧ - تحرم البروتستانتية ما تسير عليه الكنائس الأخرى من وضع الصور والتماثيل
في أماكن العبادة واتجاه المصلين لها بالسجود ، معتمدة على تحريم التوراة لذلك
وعلى أن شريعة موسى شريعة للمسيحيين إلا ما ورد نص صريح من المسيح بنسخه
أو تعديله . فقد جاء في الإصحاح الخامس من سفر التثنية ، وهو من أهم الأسفار
التشريعية في التوراة المزعومة : « لا تجعل لك تمثالاً منحوتاً يمثل شيئاً ما من ظواهر
السماء من فوق أو مما في الأرض من أسفل أو مما في الماء من تحت الأرض ، ولا
تسجدن ولا تعبدن ، فإنني أنا إلهك الباقي إله غيور أعاقب الأولاد بظلم

(٩٧) انظر أول هذه الفقرة الأسباب التي دعت إلى قيام البروتستانتية

(٩٨) انظر رقم ٢ من فقرة ١٢ من هذا الفصل .

(٩٩) انظر رقم ٢ من فقرة ٩ من هذا الفصل .

الآباء حتى الجيل الثالث والرابع واسخ نعمتي على من يخلصون لي ويشعرون ألامي.
وعلى ذريتهم من بعدهم الى ألف جيل» (١٠٠)

٨ - تحرم البروتستانتية أن تقام الصلاة بلغة غير اللغة المفهومة للمتحدث ، كما تعمل
الكنائس الأخرى اذ تقيمها بلغة ميتة كاللاتينية والقبطية (١٠١).

آدابها

سرس

و

سرس

(١٠٠) فقرات ٨ - ١٠ من الاصحاح الخامس من سفر التثنية
(١٠١) من أهم المراسم والمصوغات التي درسناها في الفقرات الخمس الأخيرة من هذا الفصل (فقرات
٩ - ١٣) البحث القيم الذي نشره صديقنا المرحوم الأستاذ الشيخ محمد أبو دهره تحت عنوان « محاضرات في
النصرانية »

الفصل الثالث

أسفار الديانة الزرادشتية

سنشهد لهذا الفصل بفقرتين : نعرض في أولاهما لشخصية زرادشت واختلاف الآراء بشأنها ، وفي الأخرى لتاريخ حياته ورسائله وانتشار دينه .
ثم نقف بقية فقرات هذا الفصل على الأسفار المقدسة للديانة الزرادشتية (أسفار الأستاق) وشروحها وما تقرره من عقائد وعبادات وشرائع وأخلاق .

- ١ -

شخصية زرادشت

يطلق العرب عليه اسم « زرادشت » ، وهو اسمه في الفارسية الحديثة . وكان اسمه في الفارسية القديمة (لغة الأسفار المقدسة المسماة « الأستاق ») زراتسترا Zarathoustra أو سبيتاما زراتسترا Spitama Zarathoustra (والراجح أن سبيتاما هو اسم أحد أجداده) . ويسمى في الفهلوية (الفارسية في مراحلها المتوسطة) زراتشت . ويسميه المسعودي في كتابه « مروج الذهب » وابن النديم في كتابه « الفهرست » زرادشت بن سبتان . ويسميه الفرنجة زوروآستر Zoroastre أخذوا من اسمه في اللاتينية - ويذكر « الأستاق » (مجموعة الأسفار المقدسة للديانة الزرادشتية التي متكلم عليها في الفقرة الثالثة) أن أباه كان يسمى بوراشاسب Pourashaspe وأن أمه كانت تسمى دغدوها Doughd-Huova وتسمى في الفهلوية دغدافو Doghdavo وفي الفارسية الحديثة دغدويه .
وقد اختلف الباحثون في شخصية زرادشت ، وانقسموا في صدها إلى ثلاث فرق :

١ - فريق ينكر وجوده ، ويقرر أنه شخصية أسطورية خيالية ، قد نسجت

حولها طائفة من العقائد والتقاليد والشرائع والعادات التي كان يسير عليها الابرايون ولا يقدم هذا الفريق بين يدي مذهبه دليلا يعتد به ، بل لقد دلت الكشف الحديثة على بطلان هذا الرأي ، ولم يعد له وزن ما بين المحدثين من الباحثين

٢ - وفريق يرى أنه شخصية حقيقية ، وأنه هو إبراهيم الخليل الذي ورد ذكره في التوراة والقرآن ، وأن أسفار « الأستاق » هي صحف إبراهيم التي تحدث عنها القرآن الكريم^(١) .

وقد ساد هذا الرأي لدى كثير من الرادشيين خاصتهم وعامتهم . فالأسدي وكتابه « لعت فرس » يقول « الأستاق تفسير الزند وكان الرند صحف إبراهيم »^(٢) ويقول صاحب « برهان قاطع » : « كان إبراهيم زرادشت يدعى أن الزند نزل عليه من السماء ، ويقول بعضهم إنه صحف إبراهيم »^(٣) .

ولعل التشابه بين ما تذكره الكتب المقدسة عن حياة إبراهيم وما تذكره التراجم والأساطير الفارسية عن حياة زرادشت ، وخاصة ما يتعلق باتجاه كليهما إلى التأمل في كواكب السماء وملاحظة بزوغها وأفولها والانتفاء من هذا التأمل وهذه الملاحظة إلى أن كانتات هذا شأنها لا يمكن أن تكون آلهة^(٤) ، وما يتعلق بمحاربة كليهما لما كان

(١) « أن هذا لى الصحف الأولى ، صحف إبراهيم وموسى » آخر آية من سورة الأعلى
(٢) يحمل الأسدي الأستاق تفسيراً للزند ، مع أن الأمر على العكس من ذلك ، فالزند هو شرح الأستاق كما سيأتي بيان ذلك في القرنين الثالثة والرابعة من هذا الفصل .

(٣) يخلط صاحب هذا الكتاب بين « الأستاق » و « الزند » فالكتاب الأصلي الذي يرجع الرادشتيون أنه رل من السماء هو « الأستاق » وأما الزند فهو شرح للأستاق كما سيأتي بيان ذلك انظر الدكتور أمين عبد الحميد : « الفصة في الأدب الفارسي » ٣٦ ، ٣٧ .

(٤) أنشأ القرآن الكريم إلى هذه التأملات والملاحظات اذ يقول « وكذلك يرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين . فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ، فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازعا قال هذا ربي ، فلما أفل قال لن لم يهتدي ربي لأكون من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازعة قال هذا ربي هذا أكبر ، فلما أفلت قال يا قوم إني أرى مما تشركون (الأصنام ٧٥ - ٧٨)

يعكف عليه قومه من عبادة الكواكب وما يمثلها ويرمز إليها من أصنام^(٥) ، وما يتعلق بالقاء كليهما في النار وجعلها بردا وسلاما عليه^(٦) ، لعل التشابه بينهما في هذه الأمور وما إليها هو الذي دعا هذا الفريق إلى القول بأن زرادشت هو إبراهيم الخليل وأن الأبتاق هو صحف إبراهيم .

وليس لهذا الرأي أى سند يعتد به ، بل إن أدلة كثيرة تتصافر على القطع بطلانه . فمن ذلك أن زرادشت قد ظهر في أصح الروايات في القرن السابع قبل الميلاد ، على حين أن إبراهيم الخليل كان ظهوره حوالى القرن السابع عشر قبل الميلاد أى قبل زرادشت بنحو عشرة قرون . ومن ذلك أن إبراهيم الخليل قد نشأ في بلدة أوريلاد الكلدان وأنه سامى الجنس ، على حين أن زرادشت قد نشأ بأدرسيجان إحدى مقاطعات ميديا في بلاد إيران وأنه آرى الجنس . ومن ذلك أن القرآن يحدثنا عن رحلة إبراهيم إلى مكة واسكاه فيها ابنه اسماعيل وأمه هاجر وبنائه للكعبة ، بينما يدل تاريخ زرادشت على أنه لم يرحل إلى بلاد الحجاز ولم تكن له صلة ما بمكة ولا بالبيت الحرام .

٣- والرأى الصحيح هو ما يذهب إليه الفريق الثالث الذى يقرر أن زرادشت شخصية خرافية وأنه غير إبراهيم الخليل . وقد اختلف هؤلاء في تحديد حنسيته

(٥) أشار القرآن الكريم إلى محاربة إبراهيم لعبادة الأصنام في عدة سور منها قوله تعالى في سورة الأنبياء : « ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عاقلين . إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين . . قال أتعتبدون من دون الله ما لا يفعلكم شيئا ولا يضركم ؟ أف لكم ولا تعلمون من دون الله أفلا تعقلون » (الأنبياء ٥١ - ٦٧) ومنها قوله تعالى في سورة الصافات في قصة إبراهيم : « إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون ؟ أتفكأ آلهة دون الله تريدون ؟ . . قال أتعتبدون ما تبحنون ؟ ! والله خلقكم وما تعملون » (الصافات ٨٥ - ٩٦) . ومنها قوله تعالى في سورة الأنعام : « وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر أتتخذ أصناما آلهة ؟ إني أراك وقومك في ضلال مبين » (الأنعام ٧٤) .

(٦) ذكر القرآن الكريم قصة القاء إبراهيم في النار وجعلها بردا وسلاما عليه في سورة الأنبياء إذ يقول : « قالوا حرفوه واضربوا آلنكم ان كنتم فاعلين فلما يانار كوى بردا وسلاما على إبراهيم وارادوا به كيدا فجعلناهم الأحرار » (الأنبياء ٦٨ - ٧٠) وفي سورة الصافات إذ يقول : « قالوا اسأله سائنا فألقوه في الجحيم . فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين » (الصافات ٩٧ ، ٩٨)

وتعبد الزمن والمكان اللذين ظهر فيهما . وأرحح الآراء في هذا الصدد أنه أ.د. الحسن ، وأنه ولد في منتصف القرن السابع قبل الميلاد حوالي سنة ٦٦٠ قبل الميلاد . بأذربيجان إحدى مقاطعات ميديا على مقربة من بحيرة أورميا ، وأنه قد هاجر منها بـ بختر في شرق إيران في مرحلة شبابه ، وأنه مات قتيلا في بيت من بيوت النار في بلخ حوالي سنة ٥٨٣ عندما أعار عليها الطورانيون . وقد اعتمد أصحاب هذا الرأي على أدلة تاريخية كثيرة يكاد بعضها يصل إلى درجة اليقين . وفي مقدمة المتصربين لهذا الرأي من العلماء المحدثين دار ميستير وهوارت من الفرنسيين وويست الانجليزي وجاكسون الأمريكي^(٧) . Darnesteter , Huart , West , Jackson .

ولا يعتقد أحد من العلماء الباحثين في الوقت الحاضر بما كان يزعمه اليهود - حسب ما يروى عنهم الطبري وابن الأثير وغيرهما من مؤرchi العرب - من أن زرادشت كان من أهل فلسطين ، وكان من خاصة الخدم لبعض تلاميذ أرميا النبي ، فخانه وكذب عليه ، فأصيب بالبرص ، وفر من فلسطين ، ولحق ببلاد أذربيجان ، وشرع بها دينه .

- ٢ -

حياته ورسالته وانتشار دينه

الراجع أن زرادشت ولد حوالي سنة ٦٦٠ قبل الميلاد بأذربيجان إحدى مقاطعات ميديا على مقربة من بحيرة أورميا في القسم العربي من بلاد فارس كما سبقت الإشارة إلى ذلك .

ويروى عن مولده وعن الفترة السابقة لمولده قصص وأساطير كثيرة يشبه بعضها ما يقوله المسيحيون عن المسيح وأن روح الله قد حلت فيه أو أنه أحد الإقانيم المكونة للآله ، ويشبه بعضها ما حدث (لأبراهيم) الخليل من القائه في النار بدون أن يمس منها ضرر ، ويقص بعضها نبأ حوادث كونية وفلكية وحيوانية غريبة كانت إرهابا

(٧) انظر حامد عبد القادر : زرادشت الحكيم ، ٢٨ - ٣١ .

بعثته وشبرا بقرب ظهوره . فمن ذلك ما ترويه أساطير الإيرانيين من أن ثورا قد طهر
 قل مولده وتكلم مبثا بقرب ظهور منقذ للعالم من سيطرة قوى البشر . ونسب
 أساطير أخرى هذه البشارة إلى ثورين اثنين لا إلى ثور واحد . ومن ذلك ما شاع
 اعتقاده عند قدامى الإيرانيين من أن الله قد نفع في رحم أمه من روحه ، فتقمصت
 روح الله جسد زرادشت ، فنشأ جامعا بين اللاهوت والناسوت ، على نحو ما
 يعتقد المسيحيون في المسيح ، وأنه لما ولد أحاط بالدار التي ولد بها نور قدسي
 وثاق ، وهبط من السماء بحجم عظيم ودنا من الأرض وأعلن البأ السار ، وطهر في
 عرص الأفق في السماء كوكب عظيم ملاً ضياؤه جميع أنحاء الفضاء ، وأنه قد
 صحك عقب ولادته بصوت مرتفع سمعه جميع الحاضرين . وكان المنجمون قد
 احبروا حاكم أذربيجان أن نيا سيظهر قريبا وأنه سيتم على يديه إلغاء دين المرس
 وإبطال السحر وأنه ستبدو منه أمور خارقة للعادة عقب ولادته ، ولما سمع الحاكم
 بولادة زرادشت وأنه صحك عقب ولادته ذهب في طلبه إلى دار أبيه بوراشاسب
 وهم يقتله بخنجره ، ولكن يده قد جمدت ولم تستطع تحريك الخنجر ، فأشار عليه
 السحرة بأن ينن بيانا كبيرا ويملاؤه وقودا ويشعل فيه النار ويلقى فيه زرادشت ، فأفند
 ما أشاروا به ، ولكن النار لم تحرق الطفل ، بل كانت بردا وسلاما عليه ، وأخذته
 سنة من اليوم فنام في وسط الرماد ، وما برح نالما حتى جاءت أمه مستخفية على
 حين غفلة من الناس فحملته إلى دارها سليما ^(٨) .

ولما بلغ زرادشت العشرين من عمره أحس رغبة شديدة في الوقوف على حقيقة
 الكون وخالقه ومحتويات الطبيعة وما وراءها . فأثر العزلة والرياضة الروحية والتأمل
 العميق في ملكوت السماوات والأرض ، لتصمو روحه ، ويوقن بقدرة الآله ،
 ونظهر نفسه من جميع عقائد الشرك والسحر ونسبة الأفعال للكواكب والمخلوقات ،
 وتنبأ لتلقى الاشراف والاهتداء إلى معرفة الحق . وأخذ يطوف بمختلف بلاد إيران
 لتزداد تجاربه وتزداد معرفته بالمجتمعات وشئون حياتها . وقد استغرقت هذه المرحلة

(٨) حامد عبد القادر ، زرادشت الحكيم ٣٦ - ٣٩ .

عشر سنين ، فبلغ في نهايتها الثلاثين من عمره ، وكان حينئذ قد وصل إلى أربعين درجاة الصفاء الروحي .

وتروى أسفار الديانة الزرادشتية أنه حينما بلغ هذه المرحلة نزل عليه الوحي من السماء . فبينما هو واقف على شاطئ نهر ديتي Daiti في مقاطعة أذربيجان اذ به يرى كائنا مضبثا يهبط من السماء ، وكأنه عمود من نور ، حجمه تسعة أمثال حجم الانسان ، ويحمل في يده عصا من الذهب ، ولما دنا منه أثناء انه فاهومانا Vahumana كبير الملائكة أرسله الله إليه ليخرج به إلى الملأ الأعلى ليحظى بشرف المشول أمام رب العالمين « أهورا مزدا » . وهالك أشرقت عليه معرفة الحق ، ونكشفت له أسرار الكون ، ورفعت عن بصره الحجب ، ووقف على ما كان يسعى للوقوف عليه وأصبح نبيا مرسلا ، وأوحى الله اليه بتفاصيل دين كامل يبلغه الخلق ، وكتاب مقدس هو « الأستاق » الذي ستتكم عليه في الفقرة الثالثة من هذا الفصل .

وقضى زرادشت عشر سنين يطوف فيها ببلاد ايران ، ويبلغ الناس رسالته ، بدون أن يجد مستجيبا لما يدعو إليه . وقد قاسى في أثناء ذلك من المتاعب والأهوال ما لا يصبر على احتمال مثله الا أولو العزم من الرسل . ولما لم يظفر في بلاده بأتباع يدخلون في دينه رحل إلى بلاد الطورانيين ، فلم يجد منهم خيرا مما وحده من أهله . بل لقد كانوا شرا عليه من أهله ، فقد لقي منهم عتا وأذى شديدين ، بل لقد تعرض للهلاك أكثر من مرة .

ولم يودعه أهورا مزدا ولم يحرمه عنايته في هذه المدة ، بل ظل يؤيده ويقوى عزيمته ويربط على قلبه ، ويثبت عقيدته بالوحي المتوالى ، ويعده بأن الآخرة ستكون خيرا له من الأولى وأن ربه سوف يعطيه حتى يرضى . وقد نزل عليه الوحي في أثناء هذه السنين العشر سبع مرات ظهر له فيها الملائكة الستة كبار الملائكة .

وفي السنة الحادية عشرة بعد نبوته أى حينما جاوز الأربعين من عمره بدت في أفقه طلائع النجاح ، فأمن به ابن عمه متيوماه Metyomah ، وانتصر لدينه ، فشد الله به أزره ، وقوى به دعوته .

ومضت ستان بعد ذلك لم يؤمن به في أنسابها أحد ، وإن كانت محتويات
رسالته قد انتشرت وأصبحت معروفة لكثير من الناس .

وبعد أن بلغ الثانية والأربعين أوحى الله إليه أن يذهب إلى كشتاسب (أو
يوشاسب أو يستاسف كما يسميه العرب) ملك إيران حينئذ ليبلعه رسالة ربه لعله
يتذكر أو ينحس . فصدع بما أمر به ، وشخص إلى عاصمة الملك سلج ، ودعا الملك
إلى الدخول في دينه ، بعد أن وقفه على أصوله ، ونلا عليه آيات من كتابه المقدس
الذي أوحى إليه به . فتأثر الملك بما سمع ورق قلبه لهذا الدين وإن كان لم يدخل فيه ،
وأمر زرادشت منزلاً كريماً ، وأحاطه بحفاوة عظيمة ، وأعد لاقامته جناحاً خاصاً في
فصره روده بفاخر الأثاث والرياش والخدم والأتباع . ويروى الطبري وابن الأثير
وعبرهما من مؤرخي العرب أن المجوس يزعمون أنه نزل على الملك كشتاسب من
صف ابوانه ويده كبه من نار يلعب بها ولا تحرقه .

وقد أثارت حفاوة الملك بزرادشت حسد كثير من رجال الحاشية والمقربين
للملك ، فأخذوا يأمرون بزرادشت ، ويسعون ضده بالوشاية ، ويدبرون له
المكائد ، ويترصون به الدوائر . ولكن انتهى الأمر بعد محن كثيرة أصابت زرادشت
بانتصاره على أعدائه وإقامة الحجة عليهم وإثبات نبوته بظهور معجزات كثيرة على
يديه وإبرائه لأمراض وعاهات يعجز الطب العادي عن شفائها . فمن ذلك شفاؤه
لجواد الملك كشتاسب . فقد كان لهذا الملك جواد أسود يحبه ويعتز به ، وأصابه
مرض تقلصت من جرائه قوائمه الأربع جميعاً ودخلت في بطنه ولم يظهر منها إلا
أطرافها ، وعجز جميع بياطرة الدولة عن علاجه . فأشير على الملك أن يعرضه على
زرادشت ، وكان حينئذ سجيناً . فأخرجته من السجن وطلب إليه أن يدعوه ربه أن
يرى الجواد من مرضه ، فاشتراط زرادشت لذلك أربعة شروط ، وهي . أن يؤمن
الملك والملكة برسالته ، وأن يعلن الملك الحرب على الطورانيين ، ويكون ولي العهد
على رأس جيشه ، وإن يعاقب من تسبوا في سجن زرادشت عقاباً صارماً . فقبل
الملك شروطه ، وكان كلما حقق شرطاً منها توجه زرادشت بالدعاء إلى ربه فتحرر
أحدى قوائم الجواد من بطنه ، وهكذا حتى خرجت قوائمه كلها ، وعاد كأن لم يكن

قد أصابه شيء من قتل . ومن ذلك أيضا أنه أعاد الضر إلى أعشى من بلده (٩) .
بأن وصف له حشيشة وطلب أن يعصر ماءها في عيه فأعصر (١٠)

فآمن الملك والملكة وولى العهد وتبعهم رجال الحاشية والحيش والخاصة .
في مقدمة من اعتنقوا الدين الجديد من حاشية الملك رجال قدر لهم أن يكونوا
الحواريين العظميين المخلصين للزرادشتية ، المهاجرين في سبيل نشرها والدفاع عن
وها « جاماسب » وزير الملك ونجيه « وراشا أوسترا » وزير الملك الثاني وقد رأى
زرادشت أن يوثق الصلة بينه وبين حاشية الملك بإيجاد رابطة نسب بينه وبين هذين
الحواريين . فزوح أخته من « جاماسب » وتزوج هو من أخت « وراشا أوسترا »
فحين انضمت رابطة النسب إلى رابطة الدين توثقت العلاقة بين زرادشت ووزيري
الملك . ولا ريب أن هذا كان من أسباب سرعة انتشار الزرادشتية (١١)

وأخذ الناس بعد ذلك يدخلون في هذا الدين أفواجا ، ولم تمض بضع سنين
حتى اعتنق الزرادشتية معظم أهل إيران ، بل يقال أنه قد دخل في هذا الدين كثير
من أهل البلاد المجاورة لإيران ، وخاصة بعض بلاد من الهند ، بل يقال أنه نشر
كذلك في بعض بلاد اليونان نفسها .

وشن كشتاسب ورجال دولته حربا دينية لا هوادة فيها على مخالفيهم في العقيدة
فاضطرب فريق ممن لم يؤمنوا بزرادشت ودعوته إلى الهجرة عبر جبال هندوكوش وروا
أرض البجانب ، ونفى الفريق الآخر بإيران نفسها محتملين آثار الاضطهاد (١٢) . ولم
تصبح الزرادشتية ديانة رسمية للدولة إلا أيام الساسانيين في القرن الثالث الميلادي

(٩) من الطريف أن الشهرستاني لا يعلم بأن هذه معجزة ، بل يرى أنها حادثة من خواص الحشائش التي
عصر مأوها ، فيقول : « وهذا من جملة معرفته بحاشية الحشيش وليس من المعجزات في شيء » (١) مع أنه من
الواضح أن الرابطة بين الحشيش والابصار في هذا الحادث - أن صحت هذه القصة - ليست على ما يظهر
رابطة سبب مسبب ، بل مجرد مصاحبة اتفاقية ، كصرت قنيل بى إسرائيل محرومة من القرع المدبوحة وبعثه إلى
الحياة بعد هذه الصربة . ولو أن شخصا آخر غير زرادشت وصف هذا الاجراء ما أدى إلى هذه النتيجة

(١٠) حامد عبد القادر ، زرادشت الحكيم ، ص ٥٧

(١١) أمين عبد الحميد ، القصة في الأدب الفارسي ص ١٦

ولكنها على الرغم من ذلك لم تكن عقيدة الايرانيين عامة ، بل كانت تقوم إلى جانبها وتتصارع معها عقائد شتى تعتنقها أقليات من الايرانيين ، ومن أهم هذه العقائد اليهودية والبوذية والنصرانية والمناوية والمزدكية . ثم جاء الاسلام فدخل فيه معظم أهل ايران ولم يبق على الزرادشتية إلا نفر قليل هاجر بعضهم إلى بلاد الهند ولا تزال منهم في الوقت الحاضر طائفة في بومباي تعرف بالفيرسيين وتمسك بهذا الدين إلى يومنا هذا ، وبقيت فئة منهم في فارس تقيم شعائر دينها وتوقد النار في المعابد في كثير من الولايات الفارسية . وعاشت هذه الفئة مع الأقليات الدينية الأخرى في أمان واطمئنان في ظل المسلمين . ثم أخذ أتباع الزرادشتية في ايران يتناقص عددهم شيئاً فشيئاً منذ القرن الثالث الهجري حتى أوشكوا على الانقراض ولم يبق منهم في العصر الحاضر إلا عدد قليل .

هذا ، وقد قضى زرادشت محبه حوالي سنة ٥٨٣ قبل الميلاد على أرجح الأقوال وهو في نحو السابعة والسعين في أحد الهياكل المقدسة في بلخ . ومات قتيلاً وهو يقوم على خدمة النار في أثناء عارة الطورانيين على بلاد ايران فقد وصلوا إلى بلخ بينما كان زرادشت وثمانون من كبار الكهنة يقدمون الوقود للنار في هيكل هذه المدينة ، فهجم عليهم الأعداء وطعنوهم بسيفهم ، فخر الجميع صرعى ، وسالت دماؤهم فطلخت جذران موقد النار ، وامتدت إلى النار المقدسة نفسها فأخمدتها .

الأسفار المقدسة للديانة الزرادشتية

« الأبهستاق »

رسم

يطلق على الأسفار المقدسة للديانة الزرادشتية اسم « الأبهستاق » وهو تعريب لكلمة « الأفستا » Avesta (ومعناها الأساس أو الأصل أو المتن أو السد) والمقرر في هذه الديانة أن الأبهستاق موحى به من الآلهة المسمى عندهم « أهورا مزدا » وليس من وضع زرادشت .

ن
ت

وكان الأبهستاق يشتمل على واحد وعشرين سفرا ، وكان مجموع الفصول التي تشتمل عليها هذه الأسفار ألف فصل . ويحوى تفصيلاً لعقائد الديانة الزرادشتية وعباداتها وشرائعها وتاريخها وما اجتازته من مراحل وتاريخ نبيها زرادشت من قبل رسالته ومن بعدها .

ويقال انه سجل على اثني عشر ألف جلد من جلود البقر أو الثيران أو المعز (١٢) . وأنه كتب حفرا في الجلد ونقشا بالذهب . وفي هذا يقول المسعودي في « مروج الذهب : « ان الأبهستاق كتب في اثني عشر ألف مجلد بالذهب ، فيه وعد ووعد وأمر ونهى وغير ذلك من الشرائع والعبادات » (١٣) .

وقد فقدت جميع نسخ الأبهستاق بعد غزو الاسكندر لفارس سنة ٣٣٠ قبل الميلاد وفقدت معها تفاسيره والمؤلفات التي كانت تشتمل على شيء من أجزائه . والراجع أن اليونانيين قد تعمدوا اعدامها لما عرف عنهم من الاعتزاز بحضارتهم وعدائهم لحضارة الفرس وثقافتهم ، ولما طبعوا عليه من ميل للانتقام من الايرانيين .

(١٢) يرى صديقنا المرحوم الأستاذ العلامة حامد عبد القادر في كتابه القيم « زرادشت الحكيم » أن رواية كتابه على جلود المر هي أصح الروايات وأكثرها اتفاقاً مع العبارة الفارسية (انظر « زرادشت الحكيم » ص ٦٦) .

(١٣) أمين عبد المجيد ، المرجع السابق ص ٣٩ .

ومجازاتهم على ما فعلوا بالآثار اليونانية إبان انتصارهم على اليونان قبل ظهور الاسكندر . ومن ثم يوصف الاسكندر في الأساطير الزرادشتية بأنه « الرومي الملعون الذى يستهويه الشيطان فيخرب البلاد ويسمك دماء الأبرياء ويحرق برسوليس عاصمة فارس ويقضى على كتب الزرادشتية المقدسة المدونة على اثنتى عشرة ألف قطعة من جلود المعز ، وأنه لذلك سيذهب الى الجحيم بعد أن يقضى على نفسه بنفسه » (١٤) .

وظلت بعد ذلك نصوص الأبتاق أو بعضها في حوافظ المواندة (كبار رجال الدين عند الفرس) والفقهاء يتناقلونها ويتناقلها الناس عنهم مشاهمة . فلا بد أن يكون قد دخلها من جراء ذلك كثير من التحريف والتغيير والزيادة ، وأن يكون حظ كبير منها قد عدت عليه عادة النسيان .

وفي النصف الأخير من القرن الأول الميلادى (٥١ - ٨٧) شرع فولوجيس الأول Vologese (بلاش الأول) ملك فارس من الأسرة البارثية في تدوين ما بقى من حوافظ الناس من الأبتاق . وأكمل عمله هذا في القرن الثالث الميلادى الملك أردشير مؤسس الدولة الساسانية . وبلغ ما تم تدوينه في هذين العهدين واحدا وعشرين سفرا تشتمل على ٣٤٨ ثلثائة وثمانية وأربعين فصلا من فصول الأبتاق التى كانت تبلغ ألف فصل كما قدمنا ، أى انه قد فقد منه نحو الثلثين ، هذا الى ما اعتور الفصول المدونة من نقص وزيادة وتحريف وتغيير عن أصولها نتيجة لتقدم العهد بها وتناقلها مدة طويلة عن طريق المشاهمة كما سبقيت الإشارة الى ذلك .

وكما فقد الأبتاق القديم الأصل ، فقد كذلك هذا الأبتاق الذى دون من حوافظ الناس في عهد البارثيين والساسانيين . وجاء في أثناء ذلك الاسلام واعتنقه معظم الايرانيين ، ولم يبق على الزرادشتية الا أقليات ضئيلة لا يؤبه لها . وكان من جراء ذلك أن نسي الايرانيون معظم ما يتصل بالأبتاق ، ولم يبق منه في ذكرياتهم الا رواسب قليلة يتناقلها الخلف عن السلف . ومن هذه الرواسب دون المؤرخون في

(١٤) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ص ٦٧ .

هذه العصور ، ومنهم القدامى من مؤرخى العرب ، جميع ما كتبه عن اللغة
الزرادشتية :

وفى أواخر القرن الثامن عشر الميلادى عثر أحد علماء الآثار العرسيين وهو
العلامة دوبرون Duperron ، فى أثناء بحثه فى مكتبه بودليان بمدينة
أكسفورد Bodlienne ^(١٥) ، على قسم من الأبتاق الذى دون فى عهد البارثيين
والساسانيين ، فقام بنشره وترجمته ، وترجم بعد ذلك الى كثير من اللغات الحية
وهذا القسم هو كل ما وصل الينا وما نعرفه عن الأبتاق . وهو يشتمل على خمسة
أسفار لا تكاد تتجاوز فى مجموع فصولها ربع الأبتاق الذى دون فى عهد البارثيين
والساسانيين .

١ - مسفار زرادشتية

وهذه الأسفار هى :

١ - سفر الياسا Yasan (ومعناها العبادة أو التسييح) . ويشتمل على أدعية
وصلوات كان يُتجه بها إلى الله وإلى الملائكة والكائنات المقدسة وإشارات إلى تاريخ
الدعوة الزرادشتية فى مراحلها الأولى .

ومن بين فصول الياسا سبعة عشر فصلا تعرف باسم « الحاتها » ^(١٦) وهى أقدم
أجزاء الأبتاق وأكثرها قداسة . ويسوق الباحثون عدة أدلة على أنها أقدم ما ألف
من فصول الأبتاق جميعا . ومن هذه الأدلة أنها هى وحدها التى كتبت فى الأصل
باللهجة الميدية ، وهى لهجة المنطقة التى ولد فيها زرادشت ، فكانت اذن أول لغة
استخدمها فى حديثه وتأليفه ، قبل أن يهاجر إلى بختري شرق إيران ويأخذ عن أهلها
لغتهم ، وهى اللغة التى كتب بها فى الأصل ما عدا الحاتها من أسفار الأبتاق
وفىها يلى بعض نصوص من الياسا ترجمها بشيء من التصرف المرحوم الأستاذ
حامد عبد القادر فى كتابه عن « زرادشت الحكيم » :

(١٥) هى مكتبة من أشهر مكتبات العالم ، تشمل على أكثر من نصف مليون مجلد وعلى ثلاثين ألف
مخطوط ، وقد أنشأها توماس بودلى Thomas Bodley من رجال السياسة الانجليز هبته إليه

(١٦) «ها» علامة الجمع ، فهى جمع «حات» ، وهى القطعة التى تتخلل النصوص المنثورة

« النجدة لهذا الإنسان ، النجدة له منها يكن أمره . ليتفضل على الخالق الأكبر ، والحاكم الأعظم ، الرب الحي »

إني أتوسل إليك يا أهورا أن تسمى حمى الهداية ، وعسى أن تفصل على بها أنت يا من يبعث في العوس التقوى التي لها من العظمة ما لها فهي النعمة المقدسة ، وهي حياة العقول الطيبة الصالحة . إني أتصورك أيها المعطي الأكبر فردا جميلا حينما أشاهد أنك القوة العليا (ذات الأثر الفعال) في تطور الحياة وحيها أرى أنك تكافئ الناس على الأعمال والأقوال . لقد كتبت الشر عقابا على الشر ، وجعلت السعادة جزاء وفاقا لمن يفعل الخير ، وذلك بفضلك العظيم الذي يظهر أثره حينما تتبدل الخليقة التبدل النهائي . »

ويتحدث زرادشت في هذا السفر عن تاريخ الدعوة الزرادشتية في مراحلها الأولى فيقول :

« مزدا أهورا إني أتوسل إلى بركاتك وكرمك وعدلك أن تكافئ من كانوا السابقين الأولين المسارعين إلى الدخول في دين أهورا . . . وأن تجزيهم الجزاء الذي وعد به زرادشت من يدخل في دينه ويحفظ عهده . إن الملك كشتاسب قد قبل العقيدة التي أوجدها مزدا أهورا . إنه قبل العهد (الكتاب المقدس) وأقر بحجته . كما تقبل الدعوة إلى طريق الكرم والاحسان ، فليتم هذا وفق مشيئتك . . . لقد وعدني فراشا أوسترا أن يهب لي أخته الجميلة المحبة إلى (هي أخت فراشا أوسترا وزير الملك كشتاسب التي تزوجها زرادشت كما تقدمت الإشارة إلى ذلك) . فتفصل أيها الملك العظيم أن تهديها الصراط المستقيم ، حتى تدرك تمام الإدراك معنى السلوك القويم فتصلح به نفسها . وقد تقبل حامسب (الوزير الأول للملك كشتاسب وقد تزوج بروجست أخت زرادشت كما تقدم) في تقوى وطهارة هذه العقيدة الكريمة العنصر . وكل من اشترك في اسداء الاحسان والاتصاف بالكرم فهو مخلص لهذه العقيدة خاضع لسلطانها ، فتفضل بالانعام عليهم حتى يحدوا فيك حصنا منيعا بحميمهم . وهذا الرجل منيوماه (هو ابن عم زرادشت الذي كان أسقى الناس إلى اعتناق الزرادشتية والذي شد الله به أزر زرادشت كما سبقت الإشارة إلى ذلك) قد

وضع هذه الطريقة الدينية نصب عينيه بعد أن أدركت روحه أسرارها وكل من يدرك حقيقة الحياة وتتجلى له أسرار هذه الطريقة فسوف يوهب له العلم بمشينة مردا التي ترشد المؤمن إلى (إصلاح) شئون حياته - تفصل بالوفاء بما وعدت ، وشر لواء بركاتك على كل من يقرون بأن الاستقامة في السلوك واسداء المعروف ومرد شي واحد وكذلك كل من يعبدك أنت يا أهورا ويسبحك ويوقرك » (١٧)

٢ - سفر « الوسبرد » أو « الفسبرد » Visperd . ويشتمل على أدعية وصدوت مكمل لما في اليسنا وترتل في مناسبات خاصة . ويبلغ عدد فصوله ثلاثة وعشرين أو سبعة وعشرين فصلا .

٣ - اليشتات أى الترنيمات أو المزامير Yashis وهى احدى وعشرون ترنيمة تنى في مدح الملائكة المشرفين على أيام الشهر . فقد كان يعتقد أن لكل يوم من أيام الشهر الثلاثين حاميا وحارسا من الملائكة . وكان يسمى اليوم باسم حاميه وحارسه . وكان لكل ملك ترنيمة دينية خاصة تتلى باسمه . فلا بد أن يكون عدد هذه اليشتات في الأصل ثلاثين وأن يكون قد فقد منها تسع يشتات .

ويذكر البيرونى في كتابه « الجواهر في معرفة الجواهر » في صدد هذه اليشتات أنه كان للملوك الساسانيين مسحة من الدر الثمين عدد حياتها واحد وعشرون بعدد اليشتات ، وكانوا يسمونها « نسك شمارة » أى عدد الأسفار ، لأنها بعدد كتبهم المعروفة بالأبستاق (١٨) - فبحسب هذه الرواية يكون عدد اليشتات في الأصل واحدا وعشرين فقط ، وتكون الحكمة في الوقوف عند هذا العدد هو مطابقته لعدد أسفار الأبستاق .

وقد كانت اليشتات نظما ، ثم شرحت نثرا ، وتداخلت شروحها في المتن الأصلي ، فاحتلط نظمها بالنثر ، فاضطربت أوزانها .

(١٧) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ، ص ٧١ - ٧٣ .

(١٨) ينكم البيرونى في هذا الكتاب على المعادن الثمينة والأحجار الكريمة . وقد عرّض لليشتات بمائة الكلام على هذه المسحة المؤلفة من حيات من الدر الثمين . انظر أمين عبد الحميد المرجع السابق ص ٣٥ واعتبره الأصل .

٤ - الخوردة أفستا أى الأستاق الصغير . وهو سفر جامع لأدعية وصلوات خاصة بكل وقت من اليوم وبالأيام المباركة من الشهر والأعياد الدينية فى العام وأوقات الصحة والمرض التى تعرض فى الحياة . ويشتمل كذلك على بعض أحكام العبادات والزواج والزفاف .

٥ - الوانديداد أو الفانديدا Vendidad أى القانون المصاد للشياطين ويتألف من اثنين وعشرين فصلا يعرض أولها للأمور نفسها التى تعرض لها الاصحاحات الأولى من سفر التكوين ، وهى خلق العالم والسموات والأرض ، فيتحدث عما خلقه الله من الأراضى البطيبة المباركة واحدة بعد أخرى ، وعما أوجده قوى الشر (أنكره مينو) من الأرواح الخبيثة . وتعرض بقية فصوله للنظم التى يخضع لها رجال الكهنوت من الزاردشتيين (وهو فى هذه الفصول يشبه سفر اللاويين فى العهد القديم) ولييان العقائد والشرائع الزرادشتية المتعلقة بالموت والزواج وما اليه من نظم الأسرة ومشكلات الحياة الاجتماعية والنجاسة والعسل والطهارة وعسل الموتى ونظهير الملابس والبدن والصحة والمرض ، والقسم وحفظ العهد وتقضها . وما إلى ذلك . ومن ثم يعد أهم مرجع للوقوف على محتويات الديانة الزرادشتية وتفاصيل شرائعها .

- ٤ -

شرح الأبتاق

ترجم شرح الأبتاق وشرح شروحه إلى ثلاث مجموعات يطلق عليها اسم « الزند » Zend و « البازند » Pa-Zend و « الإياردة » . - وقد فقد معظم الشروح ولم يصل إلينا منها إلا القليل :

١ - أما « الزند » فهو الشرح المباشر للأبتاق ، وقد دون باللغة الفهلوية ، وهى اللغة الفارسية فى مراحلها الوسطى (وتختلف عن اللغة التى دون بها الأبتاق ، وهى الفارسية فى مراحلها القديمة) . وهذا دليل على أنه قد ألف فى عصر متأخر بأمد طويل عن العصر الذى ألف فيه الأبتاق لأول مرة . والراجع أنه بدئى فى تدوينه فى

عصر فلوحيسس الأول (بلاش الأول ٥١ - ٨٧ م) حينما يدعى في جمع الأسفار
وتدوينه للمرة الثانية^(١٩) ، والراحح كذلك أنه لم يتم تدوينه الا في أواخر عهد
ساسان ، أي حوالي منتصف القرن السادس الميلادي .

هذا ، وكان كثير من قدامى الزرادشتيين يعتقدون أن الأستاق والرند كليهما ...
من السماء ، بل لقد كان بعضهم يخلط بين الكتائين فيزعم أن الزند هو الكتاب
الأصلي لزرادشت ، ومن هؤلاء صاحب كتاب « برهان قاطع » اذ يقول « ...
كتاب كان ابراهيم زرادشت يدعى أنه نزل عليه من السماء ، ويقول بعضهم
صحف ابراهيم » ، ومنهم كذلك الأسدي في كتابه « لغت فرس » اذ يقول
« الأستاق تفسير الزند وكان الزند صحف ابراهيم »^(٢٠) وكان كثير ممن يهرون
حقيقة الزند ، وهو أنه شرح للأستاق ، يذهبون إلى أنه من عمل زرادشت نفسه
وقد جرى المسعودي أصحاب هذا الرأي اذ يقول « ... ثم عمل زرادشت
للأستاق تفسيرا عند عجزهم عن فهمه وسموا التفسير زندا » .

وبعض المترجمين من الزرادشتيين كانوا يتمسكون بالأستاق وحده ولا يعترفون
بالزند ويعتبرون من يقول على هذا الشرح خارجا على أصول الشريعة ويسمونه
« رنديا » . ولعل كلمة زنديق المستعملة في لغتنا العربية معرفة عن هذا الأصل
الفارسي . وإلى هذا الرأي ذهب المسعودي في كتابه « مروج الذهب » اذ يقول
« وذلك أن الفرس حين أتاهم زرادشت بن سبتان بكتابتهم المعروفة بالنستا
(الأستا) باللغة الأولى (القديمة) من الفارسية ، وعمل له التفسير وهو الرند
وكان الرند بالتأويل غير المقدم المنزل ، وكان من أورد في شريعتهم شيئا غير المراد
الذي هو النستا (الأستا) وعدل إلى التأويل الذي هو الرند قالوا هذا رندي .
فأصافوه إلى التأويل وأنه منحرف عن الطواهر من المنزل إلى تأويل هو بخلاف

(١٩) انظر صفحة ١٥٧

(٢٠) أمين عبد الحميد ، المرجع السابق ص ٣٦ - ٧٢ .

التزييل . فلما جاءت العرب أخذت هذا المعنى من العرس ، وقالوا زنديق وعربوه » (٢١) .

٢ - وأما « البازند » فهو تفسير للرند ، أى شرح لشرح الأستاق . وقد كتب باللغة الفهلوية في مراحلها التالية للفتح العربى حوالى القرن الثانى والثالث المحجرين أى حوالى السابع والثامن الميلاديين على الأرجح .

وكان بعض الررادشتيين يعتقد أن البازند من عمل زرادشت نفسه . وقد حارى المسعودى أصحاب هذا رأى اذ يقول : « ... ثم عمل زرادشت للتفسير تفسيراً وسماه بازند » .

٣ - وأما الاياردة بكسر الهمزة وفتح الراء وكسرهما وفتح الدال فهو شرح للبازند ، أى شرح لشرح الشرح أو تفسير لتفسير التفسير . وإلى هذا يشير المسعودى اذ يقول : « ... ثم عمل علماءهم بعد وفاة زرادشت تفسيراً لتفسير التفسير وشرحا لساخر ما ذكرناه وسماوا هذا التفسير ياردة » .

— ٥ —

العقيدة في أسفار الزرادشتيين

كانت الديانة الررادشتية في أصلها ديانة توحيد تدعو إلى عبادة الآه واحد هو « أهورا مزدا » وتحارب الشرك وعبادة الأصنام والكواكب وقوى الطبيعة ، وكانت جميع أدعيتها وصلواتها وآيات أسفارها تتجه إلى هذا الآلاه وحده ، كما يظهر ذلك من التأمل في النصوص التى نقلناها عن سفر « اليسنا »^(٢٢) والتى تصفه بصفات القدم والبقاء والقدرة والإرادة والعلم والمخالفة للحوادث ، وأنه يدرك الأبصار ولا تدركه الأبصار ، ويعلم حقيقة ما فى السماوات والأرض ولا يصل أحد إلى معرفة حقيقته . فأهورا مزدا يطلق فى الأبتناق على الذات المنتصفة بهذه الصفات . بل إن

(٢١) مروج الذهب على هامش مع الطب الجزء الأول ص ٢٨٧ وما بعدها نقلا عن حامد عبد القادر ، المرجع السابق ، ص ٦٥ .

(٢٢) انظر صفحات ١٥٨ - ١٦٠

اسم « أهورا مزدا » نفسه يدل معناه في الفارسية على ذلك . « فهو مركب من ثلاث كلمات وهي (أهو) و (را) و (مردا) ومعناها على الترتيب : أنا - الوجود خالق ، أى أنا وحدى خالق الوجود أو الكون » (٢٣) .

وفي هذا يقول العلامة ابن حزم في كتابه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » (جزء أول ص ٩٢) : « وقد نقلت كواف (جمع كافة) المحوس الآيات المعجرات عن زرادشت كالصفر (النحاس) الذى أفرغ وهو مذاب على صدره فلم يصره . وقوائم المرس التى غاصت فى بطنه فأخرجها وغير ذلك . ومن قال إن المحوس أهل كتاب على بن أبى طالب وحذيفة وسعيد بن المسيب وقتادة وأبو ثور وجمهور أهل الظاهر . ويكنى من ذلك صحة أخذ الرسول الجزية منهم ، وقد حرم الله فى نص القرآن فى سورة براءة أن تؤخذ الجزية من غير كتابى » .

غير أنه يظهر أنه قد دخل الديانة الزرادشتية فيما بعد كثير من التحريف والتبديل ، فأنتهى بها الأمر فى عصورها الأخيرة إلى أن أصبحت ديانة مثوية أو ثنوية أى تعتمد بوجود الاهين : أحدهما « أهورا مزدا » وتجعله الإله للخير ، والآخر « أهرمان » وتجعله الإله للشر ، وتعتقد أن بينهما صراعا دائما لأن كليهما يرمى إلى السيطرة على العالم ، مع أن « أهرمان » هذا - وهو فى الأصل « أنكره مينو » ومعناه الخبث أو الشر - لا يذكر فى الأسفار المقدسة للزرادشتين فى مقابل « أهورا مزدا » على أنه شريك له ، ولكنه يذكر فى مقابل « سبتامينو » ومعناه القدسية أو الخيرية . فلم يكن فى أصل العقيدة الزرادشتية الإلهان ، وإنما كان فيها قوتان متضادتان أو مجموعتان من القوى المتضادة : أحدهما مجموعة قوى الخير والنور والحياة والحق ، ويرمز إليها جميعا « سبتامينو » ويعمل على تحقيق أغراضها سبعة ملائكة قدسيون يملكون الفضائل السبع العليا وهى الحكمة والشجاعة والعفة والعدل وال إخلاص والأمانة والكرم ، والآخرى قوى الشر والظلام والموت والخداع ، ويرمز إليها جميعا « أنكره مينو » ، الذى تحول اسمه إلى أهرمان ، ويقوم على تحقيق مقاصدها الآتمة

سبعة شياطين خبيثة تمثل الرذائل الانسانية الرئيسية وهي التعلق والتدبعة والحياة
والجبن والبخل والظلم وازهاق الأرواح (٢١١).

وكلنا المجموعتين من القوى أو الدوافع مع توابعها وملحقاتها كانت حاصفة
للألاه الواحد المسيطر على كل شيء في الوجود وهو « أهورا مزدا ». وقد يكون
العلامة الشهرستاني في مقدمة المدركين لحقيقة الديانة الزرادشتية في نشأتها الأولى
وأنها كانت ديانة توحيد ، وذلك اذ يقول في كتابه الملل والنحل « وكان دين
زرادشت عبادة الله والكفر بالشيطان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واحتساب
الحسنة » ، واذ يقول في موضع آخر : « وقال زرادشت أن البارئ تعالى خالق النور
والظلمة ومبدعها وهو واحد لا شريك له ولا ضد ولا ند » (٢١٢).

ولما كانت ذات « أهورا مزدا » روحانية خالصة محردة من شوائب المادة لا
تدركها الأبصار ولا تحيط بكنهها العقول ، ولما كان كثير من الناس لا يستطيعون
الإيمان بذات هذا شأنها إلا اذا رمز إليها برموز مادية يستطيعون تصورها ، فقد
رمزت الديانة الزرادشتية إلى الدات العلية برمزين ماديين مشاهدين تقوى عقول
الجاهل على ادراكها ، ويشتمل كلاهما على بعض مظاهر من صفات الخالق ،
فيستطيع الناس بالتأمل في صفاتها تصور شيء من صفات أهورا مزدا على وجه
التقريب والتشثيل ، وهذان الرمزان أحدهما سايوى وهو الشمس والآحر أرضى وهو
النار . فكلأهما عنصر متلألئ مضيء طاهر مطهر لا يتطرق إليه الخبث ولا الفساد ،
وتتوقف عليه الكائنات . وهذه الصفات تشبه طائفة من صفات الخالق نفسه وترمر
إليها .

ومن ثم حرصت الديانة الزرادشتية على أن يوقد في كل هيكل من هياكلها شعلة
من النار ، وأن تظل هذه الشعلة متوهجة مضيئة ، يتعهد بها الموابدة (كبار رجال
الدين) والمرابذة (٢١٣) (صغار رجال الدين) ورجال الكهنوت ، فيقدمون لها

(٢١١) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ، ص ٨٣ .

(٢١٢) الملل والنحل للشهرستاني ، الجزء الأول ، ٢٣٧ طبعة مصطفی الحلبي .

(٢١٣) المراهقة بالراء جمع هريد (يكسر الميم والباء) وهو خادم النار .

حمس مرات في اليوم وقودا من خشب الصندل وما اليه من الاعشاب والادوية العطرية فيمنلى الهيكل بعرفها الطيب وريحها الزكى ، وترتل حولها الادعية ويقام الصلوات . وكان من عادة الزرادشتيين اذا اقاموا هيكلا جديدا للار أن يحملوا له من كافة النواحي شعلات موقدة ، وأن يبالغوا في تطهير هذه الشعلات ، فيقتسموا من الشعلة الأولى شعلة ثابتة ومن الثانية ثالثة وهكذا حتى يصلوا إلى التاسعة فيعتقدون أنها قد وصلت إلى أرقى درجات الطهارة ، فيوقدوا بها نار الهيكل الجديد^(٢٧)

وقد بالغ الزرادشتيون في تقديس نار الهيكل فأوجبوا على رجل الدين أن يتلم عند اقترابه من النار خشية أن يصل زفيره إليها فيلوثها . وكان عليه أن يتذكر حينا يدنو من هذه القوة الأرضية أن هذا النور الفياض إنما يرمز إلى أهورا مزدا^(٢٨)

غير أنه يظهر أنه قد دخل الديانة الزرادشتية فيما بعد التحريف والتعديل فيما يتعلق بتقديس النار ، فانتهى بها الأمر في عصورها الأخيرة إلى أن أصبحت ديانة محوسبة يعبد أهلها النار لذاتها ، بعد أن كانت مجرد رمز للاله ، تشتمل على شيء من صفاته ، وتقرب تصوره للأذهان .

وكان يشارك النار في صفة التقديس ثلاثة عناصر أخرى من العناصر الأرضية وهي التراب والهواء والماء ، وإن كانت في مستوى أقل من مستوى النار

وأما الكائنات الأخرى فقد كان من بينها في العقيدة الزرادشتية الطيب والخبث . ويعرف كل نوع بعمله وآثاره . فالطيب ما حسنت أعماله والخبث ما كان مصدر شر وضرر كالنعاين والعقارب وكل ضار من الحيوانات . والعناصر الخبيثة تظل خبيثة ما دامت على قيد الحياة ، فإذا ماتت طهرت وحاز اتصالها بالعناصر المقدسة ، فيجوز دفنها في التراب والقائها في الماء . والعناصر الطيبة تظل طيبة ما دامت على قيد الحياة ، فإذا فارقتها الحياة استحالَت أجسامها إلى رحس ونحس فلا يجوز لمسها إلا بطقوس خاصة ولا يجوز اتصالها بالعناصر المقدسة . ومن ثم كانت حنة

(٢٧) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ، ٨٦ ، ٨٧ .

(٢٨) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ، ٨٧ .

الميت من الأناسى منجسة لكل من يقرها ولكل طريق تمر به ، ولا يجوز أن يدهس في باطن الأرض ولا تحرق بالنار ولا تلقى بالأشجار ، لأن التراب والنار والماء عناصر مقدسة لا يصح القاء نجس فيها . ولذلك أقيم لجثث الموتى فوق قمم الجبال أبراج منعزلة عالية الجدران لا سقف لها يسمى كل برج منها « دنخا » (٢٩) Dekhuma أو برج الصمت ، وتحمل إليها جثث الموتى نهرا على نعوش من حديد ثم تلقى فيها طعاما لجوارح الطيور . وكان كل من يلمس جثة ميت أو تلمسه حثة ميت يعد ملوثا ولا يظهر إلا بعد طقوس دينية معقدة كل التعقيد . بل إن نجاسته هذه كانت تنتقل إلى كثيرين من المجاورين له وإلى غيرهم . فقد ورد في أسفار الأستاق أنه إذا مات شخص وكان جالسا بجواره وقت موته شخص آخر ، فإن هذا الشخص الآخر يصبح متلبسا بجرمة ملامسة الميت (على الرغم من أنه لم يقصد هذا اللمس ولا أحدثه) ، ويجب عليه أن يولى مسرعا حتى يصادف في طريقه أول رجل حي فيقف على بعد منه ويطلب إليه بصوت مرتفع أن يطهره من خطيئته بعد أن يظهره على مجمل ما حدث له ، فيخاطبه قائلا : « انتى قد لمست ميتا لا حراك به ولا قدرة له على التفكير ولا على النطق وألمس منك أن تطهرنى » (٣٠) . وورد في الأستاق كذلك أنه إذا مات شخص بين جماعة متلاصقين فإن إثم الملامسة لجنة الميت لا يقتصر على المجاور له فحسب ، وإنما ينتقل إلى عدة أفراد من المجتمعين . فإن كان الميت من رجال الدين انتقل إثم الملامسة من المجاور له مباشرة إلى تسعة الأشخاص الذين يلونه ، وإن كان من رجال الحرب انتقل من المجاور له إلى ثمانية الأشخاص الذين يلونه ، وإن كان مزارعا انتقل من المجاور له إلى سبعة الأشخاص الذين يلونه . وورد فيها كذلك أن المتلبس بهذا الإثم عن طريق الملامسة المباشرة أو عن طريق الانتقال يجب عليه أن يولى مسرعا حتى يصادف في طريقه أول رجل حي ، فيقف على بعد منه ويطلب إليه بصوت مرتفع أن يطهره من خطيئته بالصيغة التي سبق نصها ، فإن قام بإجراءات التطهير الممهودة طهر الملامس وأثيب المطهر على ما فعل .

(٢٩) ينطق بها في الفارسية بكسر الدال وسكون الحاء وإمالة الميم نحو الكسر

(٣٠) انظر كتابنا في « المسئولية والجرائم » الطبعة الثالثة ص ١٠٨ ، ١٠٩

وان رفض تطهيره انتقل إليه ثلث الجرم . وفي هذه الحالة يجب على الملامس أن يول
سميه حتى يصادف رجلا آخر فيطلب إليه ما طلبه إلى الأول ، فإذا رفض تطهيره
انتقل إليه نصف الباقي من الاثم (ثلث مجموع الاثم) ، ثم يعادله إلى ثالث من
رفض الثالث تطهيره انتقل إليه جميع ما بقي من الاثم (الثلث الباقي) (٣١)

وقد خصصت الزرادشتية طائفة معينة من الناس لاعداد جثث الموتى وحملها إلى
برج الصمت كما كانوا يسمونه ، وقررت أنه لا يجوز أن يستقل شخص واحد من
هذه الطائفة بهذا العمل ، بل يجب أن يشاركه اثنان آخران يشهدان عليه وعلى
الثلاثة أن يتطهروا بعد الانتهاء من عملهم . ولا يجوز لهم مع ذلك أن يخطرو
بالناس . ومن التقاليد الزرادشتية المترتبة على الاعتقاد بأن جثة الميت نجسة أنه إذا
مرت جثة ميت بأحد الطرق العامة فإنه لا يجوز لأحد أن يسير فيه الا بعد تطهيره .
ومن وسائل تطهيره تلاوة دعاء آهونا أو دعاء كمتا مزدا Kemta mazda الذي بعد
أشد الأدعية قداسة ، وترجمته :

« مزدا من يستطيع أن يحمي شخصا ضعيفا فانيا مثلي حينما يستعد الكافرون
للاعتداء عليّ ؟ ! أى كائن آخر غيرك - بما لك من عقل وقوة بارية - يقوى نشاطه
على تنفيذ مبدأ التقوى والاستقامة ؟ ! مزدا ! اكشف لي عن أسرار هذه المعرفة كي
تساعدني على نشر دينك . من غيرك يقدر على لطم الأعداء ، ويمدني بكلماتك
الصادقة التي هي درعي والجن الذي يحميني ؟ دلني - مزدا - على قائد مخلص حكيم
متلطف يقودني إليك ، ثم اجعل زعيم ملائكتك المزود بالعقل الخبير المستنير يدب من
تحت كائنا من كان . تفضل فاحمنا جميعا من أعدائنا أيها المقدس مزدا . وهلاك
لأدرج (أدرج أو دروج Druj هو رمز لقوى الشر مجتمعة أو لإبليس) الشيطاني ،
وهلاك لجميع الشياطين ، وهلاك لجميع أشياع الشياطين ، الهلاك التام لك يا
أدرج ! اخسأ واذهب بعيدا عنا إلى الشمال حتى لا تعبت بخلق مزدا ، المدا
المقدس » (٣٢)

(٣١) انظر كتابها في « المشرقية والحزاء » ص ١١٢ .
(٣٢) حامد عبد القادر المرجع السابق ، صفحتي ٧٧ ، ٧٨ .

وتوجب الديانة الزرادشتية الايمان باليوم الآخر والموت والشور والحساب والجنة والنار على وجه لا يختلف كثيرا في جملة بل لا يختلف كثيرا في تفاصيله نفسها عما يقرره الاسلام . فنقرر عقائدهم أن الساعة ستقوم على أثر حادث فلكي . وذلك أن كوكبا يصطدم مع الأرض ، فتמיד بالناس ، وتخر الجبال هذا ، وتدوب العناصر ، ويصهر النحاس ، ويسيل إلى جهنم ، ويفنى أهرمان وأنصاره من الشياطين ، ويغسل الناس في منصر النحاس ، ويجده الصالحون بردا وسلاما ثم بعد ذلك يجمع هرمز (أهورا مزدا) الخلائق ، ويمدهم بحياة جديدة وعارهم بأعمالهم . وهذا فيما يتعلق بمن يكونون على قيد الحياة وقت قيام الساعة أما الذين ماتوا قبل ذلك فتحاسب أرواحهم عقب موتهم مباشرة . وذلك أن الروح تحوم عقب الوفاة فوق الجسد ثلاثة أيام تشقى فيها أو تنعم وفقا لسيرة صاحبها في الحياة . أن خيرا فخير ؛ وإن شرا فشر . وفي اليوم الرابع تهب من الجنوب على الروح الصالحة ربيع طيبة تنضوع بالمسك وتلتقي روح الميت عند أول الصراط (بل حنات) ، أي جسر المفارقة المضروب فوق جهنم ، بفتاة بيضاء الذراعين متقطعة النظير في جلالها ، فتسألها من أنت فتقول : أيها الشاب الطيب السريرة الطيب القول الطيب العمل (يلاحظ أن قوام الأخلاق عند زرادشت كما سيأتي بيان ذلك في الفقرة الأخيرة من هذا الفصل ثلاثة أمور . المكر الطيب ، والكلم الطيب ، والعمل الطيب) أنا وجدانك وضميرك ، كنت محبوبة فزدت الناس محبة في ، وكنت حبيبة فزدتني جمالا ، ورفضت من شأني بفكرك الصالح وقولك الطيب وعملك المبرور . ثم تمضي الروح بارشاد هذه الفتاة وهدايتها إلى حضرة أهورا مزدا ، فتعبر الصراط إلى الجنة حيث يستقبلها ملك جالس على كرسي من ذهب عند باب الجنة فيفتح بابها ويقول لصاحبها ادخل سالما آمنا وتمتع بحياة هنية . أما روح الشقي فتلقي بمخلوق بشع المنظر تن الرائحة ، ولا تستطيع العبور على الصراط فتوى في دركات البيران . وجنة زرادشت تقع أقصى شرق جبال البرز (هرايرابتي Haraberastu) ويرتفع الحبل متجاوزا النجوم إلى عالم النور اللانهائي ويصل إلى جنة أهورا مزدا في منزل النعم وهو أم الجبال ، وقته ساجدة في العرة الأبدية حيث لا ليل ولا برد ولا

مرص (٣٣) . وتذكر بعض الأسفار المقدسة لدى المتأخرين من الزرادشتيين أن الروح بعد أن تعبر صراط الحساب « تحتل إحدى منازل ثلاث . منزلة الأشقياء و جهنم دار الجحيم ، ومنزلة السعداء في الجنة فردوس النعيم ، ومنزلة وسطى بين هؤلاء وهؤلاء . فمن ثقلت موازينه ورجحت حسناته سيئاته احتلت روحه المرة الثانية . ومن خفت موازينه ورجحت سيئاته حسناته ذهبت روحه الى المنزلة الأولى ، ومن تساوت حسناته وسيئاته احتلت روحه المنزلة الثالثة » (٣٤) .

- ٦ -

العبادات والشرائع والأخلاق في أسفار الزرادشتيين

١ - العبادات : من أهم العبادات في الديانة الزرادشتية تقديس النار على النحو الذي سبق شرحه ، والأدعية التي يتح بها إلى الآله والملائكة والأرواح المقدسة ، وتخت كل صلاة منها بعظات يلقيها رجال الدين على المصلين ليسوا لهم معالم دينهم ويرشدوهم إلى طرق الخير والمضيئة ويحذروهم من المعاصي وتعدي حدود الله . وتقام واحدة من هذه الصلوات عند بزوغ الشمس ، وواحدة عند الزوال ، وواحدة عند الغروب ، وتقام الصلاتان المكملتان للخمس بين هذه الصلوات الثلاث . والصلوة في الزرادشتية دعاء يوجه إلى أهورا مزدا ، وترجمته ما يلي : « أرجو منك أيها الرب الخالق المطلق القدير أن تغفر لي ما ارتكبت من سيئات وما دار بخلدني من تفكير سيئ وما صدر عني من قول أو عمل غير صالح . الإلهي أرجو منك أن تباعد بيني وبين الخطايا حتى أحشر يوم الدين مع الأبطال الأخيار » (٣٥) .

« وكان الزرادشتي مقيداً بعدة طقوس وعبادات في كثير من شئون حياته الخاصة

(٣٣) أمين عبد الهيد ، المرجع السابق ص ٢٢ نقلاً من دكتور محمد معين : « مذهبنا وتأثير آراء أدبيات

فارسي » ص ٢٤ وما بعدها .

(٣٤) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ص ٩٢ .

(٣٥) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ص ٩١ ، ٩٢ .

كالأكل والنوم والاستيقاظ منه واضاءة المصابيح . وكان عليه أن يبقى نار الموقد في داره مشتعلة لا تنخبو ، وألا يسمح لصوه الشمس أن يقع على النار ، ولا للماء أن يلقى على النار ، ولا ليده أن تمس جثة ميت ، أو جسد امرأة حائض ، وألا يلوث الماء ، وألا يتكلم ولا ييكى في أثناء الطعام . وكان عليه إذا أشكل عليه أمر من أمور الدين أن يرجع إلى رجال الدين . وكان الزرادشتيون يذهبون إلى هياكل النار في أيام أعيادهم الرئيسية ليقبضوا الصلوات ويتهللوا إلى أهورا مزدا بالدعوات ، وبخاصة يوم التوبة ، وهو عيد النيروز . ففي هذا اليوم يفعل الزرادشتيون مثل ما يفعل المسلمون يوم عيد الفطر مثلا ، فيتزاورون للتهنئة بالعيد الجديد ، ويستيقظ الواحد منهم من نومه مبكرا فيستحم ويلبس ملابسه الجديدة ، ويتهلل إلى الآله بالدعاء أن يعصر له ولأهله سيئاتهم التي اقترفوها في العام المنصرم . ثم يذهب إلى هيكل النار فيجتمع هو وإخوانه هناك ، ويستأنف معهم الدعاء ، ويطلب من الآله الرحمة والرضوان ، ثم يتصدق على الفقراء والمساكين . هذا في الأعياد . وأما في المآتم فكان من عاداتهم بعد لقاء جثة الميت في برج الصمت أن يعزى أهله ثلاثة أيام ، وأن يقام في المساء السابق لليوم الرابع حفل ديني يحضره أهل الميت وأصدقائه ، وأن توزع الصدقات رجاء أن يغفر الله له ، وأن تجلس قريباته على مقربة من المكان الذي مات فيه على بساط يفرش على الأرض لتقبل العراء من صديقاتهن ، من ثلاثة أيام إلى عشرة بعد الوفاة (٣٦) .

وليس في الديانة الزرادشتية رهبانية ، بل إنها لتكره كل ما يؤدي إلى الخمول واضعاف الجسم ، ولذلك تنهى عن الصوم إلا في ظروف خاصة نادرة .

وكان يشرف على شئون العبادات وما إليها من الشئون الدينية طبقتان من رجال الدين . أحدهما طبقة الموابذة ، ويسمى كل واحد منهم موبدان . وكانوا يتولون الوظائف الدينية العليا ويرأسهم الموبدان أى رئيس الموابذة ، وكانت وظيفته تعد أرقى الوظائف الدينية جميعا ، وهو الذى يوجه رجال الدين على اختلاف درجاتهم ويوليهم ويعزلهم . ولم يكن نشاط الموابذة مقصورا على الشئون الدينية بل انهم كانوا

(٣٦) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ٩٧ ، ٩٨ .

يمارسون كذلك شئون الطب والقضاء والتعليم ويشتركون في إدارة الشئون السياسية للدولة وفي شئون التشريع والتنفيذ. ومن ثم كان لهم سلطان كبير حتى على الملوك أنفسهم. فقد كان زرادشت نفسه موحها سياسيا للملك كشتاسب، يرجع إليه شئون السياسة ويستمع إلى نصائحه. والطائفة الأخرى طائفة المراهدة، وكانت منزلتهم دون منزلة الموابذة وكانوا يتولون إقامة الشعائر الدينية في هياكل النار^(٣٧)

٢- الشرائع: تحت الشريعة الزرادشتية على العمل والسعي في مناكس الأرض لكسب الرزق وإنتاج الثروة، وخاصة الإنتاج الزراعي وتربية الماشية من نصوصها المقدسة أن من يشق الأرض بمحرثة خير ممن يقدم ألما من القرابين ومن يقدم عشرة آلاف من الأدعية والصلوات. وتحت على النظافة والقضاء على الحيوانات المؤذية والهموم، وتضع على كاهل الفرد واجبات نحو نفسه وجسمه وأفراد أسرته وأفراد مجتمعه والانسانية جمعاء، وتوجب صيانة النفس والحفاظ على الصحة، وتحرم الانتحار تحريما باتا، لأنه جناية على النفس والوطن، وتحمل الروح واجبا على كل قادر عليه، وتحت على تعدد الزوجات ليكثر النسل ويزداد عدد الجنود المحاربين في سبيل النور.

وقد ورد في الأوستاق أن أهورا مزدا قد أوحى إلى زرادشت أن «المتزوج أعلى منزلة من الأعزب ولو كان تقيا عفيفا، وأن من له بيت (أسرة وزوجة) أعلى منزلة عند الله ممن ليس له بيت، وأن من له خلف أعلى منزلة ممن ليس له خلف»^(٣٨) وكانت أكبر كارثة تحمل بالرجل عند الزرادشتيين ألا تكون له ذرية. وكانوا يعتقدون أن من يدركه الموت من قبل أن ينجب أولادا لا يبلغ باب الجنة، وأن أول سؤال يلقيه خزنة الجنة على من يقف ببابها هو سؤاله عما إذا كان قد ترك في الدنيا من يخلفه، فإن أجاب بالنفي حبل بينه وبين دخولها، إذ لا يدخلها إلا من ترك من بعده خلفا يخلفه اسمه ويقدم لروحه ما تقرر الشريعة تقديمه من صلوات وقرابين، وأن اشهى فانجوهي Ashu Vanguhi (وهي لديهم رمز العفة ومصدر الخير والبركة

(٣٧) المرجع السابق ٩٨.

V Westermarck Idées Morales (trad. fr) T II 386

(٣٨)

والنماء) لا تقل قربانا يقدمه إليها العقيم من الناس ، وأن أكبر جرم يرتكبه الأفراد والرؤساء هو أن يعصلوا العتبات عن الزواج ، ويحولوا بذلك بين وبين إحياء الأولاد (٣٩) .

وتشبه أسعار الأبتاق وشروحها أسفار اليهود في استيعابها لجميع فروع الشريعة ، فهي لا تغادر أى فرع من فروع الحياة الفردية والاجتماعية الا وصعت له قواعد يسير عليها حتى شئون الأكل والشرب وحلق الشعر وتقليم الأظافر . ومن العريب أن سمر « الوندبداد » (٤٠) يضع في صدد قلامات الأظافر والشعور تعاليم واحتياطات تشبه ما يعتقد الآن كثير من العامة في مصر وغيرها ، فيذكر أنه من الواجب على الإنسان أن يضع قلامات أظافره وقصاصات شعره على مضدة أمامه ، ويحرص عليها كل الحرص حتى لا يضيع منها شيء ، ثم يحملها بعناية ويخفيها في حبرة عميقة ، وإلا كانت عرضة لأن تمتد إليها أيدي السحرة والمشعوذين فيستخدموها في سحر صاحبها .

وتدل هذه التعاليم على تأثر الرادشنية بعقيدة قديمة مؤداها أن شعر الشخص وأظفاره تتجمع فيها جميع صفاته الشخصية . ولذلك كان التأثير فيها بخير أو شر وسيلة للتأثير في الشخص نفسه (٤١) .

هذا ، وفي كثير من الأمور السابق ذكرها وما إليها يختلط التشريع في شئون الحياة الدنيا بالعبادة التي يقصد بها وجه الله والدار الآخرة ، فيكون الشيء الواحد شريعة وعبادة في آن واحد .

٣ - الأخلاق : تدعو الديانة الزرادشنية إلى الفضائل نفسها التي يدعو إليها الاسلام وتنبى عما ينهى عنه من مظاهر الرذائل والفحشاء والمكر والبغى . وقوام الأخلاق عند زرادشت ثلاثة أمور : الفكر الطيب ، والكلم الطيب ،

(٣٩) انظر كتابنا « قصة الزواج والعزوبة في العالم » ص ١٠٠ .

(٤٠) انظر الفقرة الثالثة من هذا الفصل .

(٤١) حامد عبد القادر ، المرجع السابق ٧٣ ، ٧٤ .

والعمل الطيب وكان لا يقبل دخول أحد في الدين الزرادشتي إلا بعد أن يؤخذ
عليه بهذه الأمور ميثاق مدونة صيغته في الأستاق وينتهي بالعبارة الآتية
« لن أقدم على سلب أو نهب أو تدمير أو تخريب . أقر أني أعيد أهورا مردا ،
وأعنتق دين زرادشت ، والتزم التعكير في الخير والكلم الطيب والعمل
الصالح » (١٧) .



الفصل الرابع

أسفار الديانة البرهمية (١)

تعد الديانة البرهمية من أقدم الديانات في الأمم الآرية ، فإن تاريخها يرجع إلى عصر سحيق يصعد به بعضهم إلى نحو القرن الخامس عشر قبل الميلاد . ويعتقها الآن معظم سكان الهند وبعض سكان الباكستان .

وهي مسبوكة للإله Brahma ، وهو عند معتنقي هذه الديانة اسم للإله الخالق . ولا صحة لما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل من أنها تنسب إلى رجل عظيم منهم يقال له براهم (٢) .

ويطلق على الأسفار المقدسة لهذه الحلة اسم « الفيدا » Vedas . ومعناها المعرفة أو العلم (٣) .

ومن أسفار « الفيدا » استمدت « قوانين مانو » Lois de Manou التي تنسب لمشروع هندي قديم اسمه مانو أو مانافا وهي تفصيل وشرح وبيان لما اشتملت عليه أسفار الفيدا من قصص ديني وعقائد وعبادات وشرائع وأخلاق . ويؤثر البرهمنون هذه القوانين منزلة التقديس كذلك ، حتى لقد اعتقدوا أن مؤلفها أحد الآلهة المنبثقين عن الإله الخالق « براهما » .

وسقف الفقرة الأولى من هذا الفصل على التعريف بأسفار « الفيدا » ، والفقرة

(١) من أهم مراجعتنا في هذا الفصل :

Loiseleur — Delongchamps traduction du sanscrit des Lois de Manou accompagnée de notes explicatives et d'une notice sur les Vedas

وسكنو في الاحالة على هذا المرجع فيما يلي بكلمة لوازير

(٢) الشهرستاني الملل والنحل ، الجزء الثاني ، ص ٢٥١ ، طعة مصطفى الحلبي ١٩٦١

(٣) يبروت البيرون في كتابه « تحقيق ما للهند » الح : كلمة « فيدا » إلى « بيد » ماء جاء هذا

الثانية على التعريف « بقوانين مانو » ، ثم تلقى في بقية فقرات هذا الفصل بطله على .
تشتمل عليه هذه الأسفار من عقائد وعبادات وشرائع وأخلاق^(١)

- ١ -

أسفار الفيدا

يطلق الرهبون (نسم الفيدا Veda) ومعناها في اللغة السنسكريتية القديمة (المعرفة أو العلم) على مجموعة أسفار قديمة يعتقدون أنه موحى بها من الآلهة .
نفسه ، وأنه جمعها حكماء من حكمائهم اشتهر باسم « فيدا فياسا » Veda - Vyaśa .
أي جامع الفيدا^(٢) . وهي أربعة مجموعات من الأسفار ، تنقسم كل مجموعة من
قسمين : قسم للأدعية والصلوات وتسمى « منترا » Mantras وقسم للتعاليم المتعلقة
بالعبادات والشرائع وما إلى ذلك ويسمى « برهمانا » Brahmanas^(٣) .

ويقول الزعيم الهندي الراحل جواهر لال نهرو في إحدى رسائله عن الهند
القديمة : « لعل هذه الكتب لم تدون في أول الأمر ، وإنما حفظت عن ظهر قلب .
وبقيت في صدور الحفاظ من حكماء تلك العصور يتناقلونها مشافهة جيلا بعد جيل
وبعد انتشار نظام الكتابة كتبت الفيدا الأربعة باللغة السنسكريتية ، وسمى المجموع
وسميتها أي الديوان المجموع » .

وهذه المجموعات الأربع هي :

١- « ريج فيدا » أو « ريتش فيدا » Rig- Veda , ou , Ritch- Veda (ومعناها
الفيدا النارية أي المنسوبة للنار) . وهي قسمان : يتمثل أحدهما في أدعية وصوتات
وأوراد منظومة تتلى في بعض المناسبات (منترا) ، ويشتمل الآخر على تعاليم تتعلق
بالعبادات والواجبات الدينية (براهمانا) .

(١) سمرص و إنشاء كلامنا على هذه الأمور لشئ من القصص الديني في أسفار هندو
(٢) لوارلير ٣٨٠

(٣) لوارلير ٣٨٩ ، ٣٩٠

٢ - « ياجور فيدا » أو « ياجوش فيدا » Yadjour - Veda , ou , Yadjouch

(ومعناها الفيديا الهوائية أى المنسوبة للهواء) وهى مجموعتان يطلق على أحدهما اسم « ياجور - فيدا البيضاء » ، وعلى الأخرى اسم « ياجور - فيدا السوداء » . وكل مجموعة منهما تنقسم قسمين : يتمثل أحدهما فى أدعية وصلوات وأوراد نثرية تنلى فى بعض المناسبات (منترا) ، ويشتمل الآخر على تعاليم تتعلق بالواجبات الدينية (براهمانا) .

٣ - « سامان فيدا » أو « ساما فيدا » Saman Veda , ou , Sama - Veda

(معناها الفيديا الشمسية أى المنسوبة للشمس) ، وهى قسمان كذلك . يتمثل أحدهما فى مرامير دينية يتغنى بها فى بعض المناسبات (منترا) ، ويشتمل الآخر على تعاليم متعلقة بالعبادات والواجبات الدينية (براهمانا) .

٤ - « أثارفانا فيدا » (لعلها نسبة لحكيم من حكماء الهد بدعى « أثارفانا ») ، وهى كذلك تنقسم قسمين . يتمثل أحدهما فى أوراد وأدعية للاستغفار والرقى ضد السحر وضد الأرواح المدمرة الخبيثة (منترا) ، ويشتمل الآخر على طائفة من شرائع الديانة البرهمية (براهمانا) وبخاصة ما يتعلق منها بالترقية العنصرية بين الطبقات ، وهو النظام الذى تقوم عليه أهم العلاقات الاجتماعية بين طبقات الناس والذى يحدد مركز كل طبقة ووظائفها عند البرهمنين . وسنحرص لهذا النظام بشئ من التفصيل عندما نتكلم على الشريعة فى الديانة البرهمية . وهذه الطائفة من الشرائع الاجتماعية يمتاز هذا السفر عن الأسفار الثلاثة السابقة .

هذا ، وقد ظهر للمحققين من المشتغلين بالدراسات الهندية ، وعلى رأسهم العلامة وليم جونز William Jones أن الكتب الثلاثة الأولى هى أقدم هذه الكتب جميعا فى تاريخ تأليفها ، وأن أقدمها هو الريح فيدا الذى يصعد تاريخ تأليفه ، فى نظر بعضهم ، إلى القرن الخامس عشر قبل الميلاد ، وأن السفر الرابع هو أحدثها جمعا ، بل إن المشرع الهندى الشهير « مانو » ، الذى ستحدث عنه فى الفقرة التالية ، وغيره من قدامى المشرعين الهنود ، حينما يتكلمون على الفيديا لا يكادون يذكرون الا الأسفار الثلاثة الأولى ، وقلما يرد للسفر الرابع ذكر فى

كلامهم ، فلم يرد له ذكر في قوايين « مانو » الا مرة واحدة فحسب ، وحيثما
إليه لا يذكرونه على أنه جزء من « الفيدا » أى لا يضيفون إليه كلمة « فيدا »
ويمكن أن يستنتج من هذا أنه لم يكن في الأصل من الكتب المقدسة . وأنه قد
أقحم عليها فيما بعد ، وأنه أحدث منها كثيرا من تاريخ تأليفه . ولكن العلامة كولهوك
Colebrook - وهو من ثقات الباحثين في أسفار البرهمنين - يذهب إلى أن قسما غير
يسير من « الأنارافانا » يرجع تاريخه إلى العصر نفسه الذى ألفت فيه الأسفار الثلاثة
السابقة (٧) .

وقد اكتسبت أسفار الفيدا بتقدم العهد قداسة عند الهنود ، واعتقدوا أنها وحي
منزل من الآلاء براهما ، وحرصوا أيما حرص على صيانتها . ولذلك سلمت من
الأحداث التى أصابت أسفار « الأيستاق » وأضاعت قسما كبيرا منها ، كما سبق بيان
ذلك في الفصل الثالث من هذا الكتاب .

هذا ، ويضيف بعضهم إلى هذه الكتب الأربعة كتابا خامسا يتألف من
قسمين ، وهما « الإيتيهارا » Itihasa و « الپوران » Pourana ويسمونه « الفيدا
الخامس » . ولكن الصحيح أن هذين السفرين وأسفار أخرى مثل « السوترا » Sutra
« الجوترا » Joutra و « البرهمانا » و « الپوانيشاد » Oupanichade و « الفيدانتا » Vedanta
هى شروح وتعليقات على الفيدا ، وليست من أسفار الفيدا نفسها ، وأما قد ألفت
في عصور متأخرة عن العصور التى ظهرت فيها أسفار الفيدا الأصيلة .

• • •

وقد كتبت أسفار الفيدا في الأصل باحدى اللهجات السنسكريتية القديمة .
وقد انقرضت هذه اللهجة منذ أمد بعيد من لغة الكتاب ولغة التخاطب ، وأصبحت
غير مفهومة الا لطائفة من كبار رجال الدين . وكانت عقائدهم تحرم عليهم أن يعلموا
هذه الأسفار أو ييوتوا بحقائقها لغير أهل ملتهم . ومن أجل ذلك ظلت هذه الكتب
مجهولة للعلماء حتى القرن العاشر الميلادى . وفى أواخر هذا القرن استطاع العلامة أبو

(١٥٣) (١٠٧٤)

(٧) لوازير ص ٢ ، تعليق ١ .

الريحان البيروني (محمد بن أحمد أبو الريحان البيروني المولود سنة ٣٦٢ هـ الموافقة لسنة ٩٧٣ ميلادية والمتوفى سنة ٤٤٠ هـ) أن ينقل إلى العربية طائفة كبيرة من محتويات القيدا (وحرى على تعريبها بكلمة « بيد ») في كتابه الشهير الذي ألفه حوالي سنتي ٣٩٠ ، ٣٩١ هجرية وجعل عنوانه :

تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مردولة

وذلك أنه ذهب في سن مبكرة إلى بلاد الهند مرافقا للسلطان محمود الغزنوي في حملاته وغزواته ، وعكف هناك على دراسة اللغات الهندية القديمة والحديثة وعلى دراسة آداب الهنود وثقافتهم حتى أتقنها جميعها واستطاع بفضل ذلك أن ينقل في كتابه القيم المشار إليه أهم ما يتعلق بأسفار القيدا وبعقائد الهنود وفلسفتهم وآدابهم وعلومهم وثقافتهم على العموم ، وقسمه ثلاثة أقسام : قسم خاص بالملك ، وقسم خاص بالرياضة ، وقسم خاص بالفلسفة وما يتصل بها من عقائد . والقسم الأخير هو أشد أقسام الكتاب علاقة بأسفار القيدا وشروحها ، فكان كتابه هذا أول مفتاح لدراسة هذه الأسفار وأول كاشف لأسرارها (٨) .

١٠٦٧

وفي منتصف القرن السابع عشر الميلادي استطاع أحد علماء الفرس وهو داراشيكو Darā - Chéko أن يحصل على بعض أجزاء من القيدا ، واستطاع كذلك ، بفضل اتقانه للغة السنسكريتية المدونة بها أسفار القيدا ، أن يترجم هذه الأجزاء إلى اللغة الفارسية ، وظهرت هذه الترجمة سنة ١٠٦٧ هـ الموافقة لسنة ١٦٥٧ الميلادية . ثم أتبع بعد ذلك في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر لكثير من العلماء الأوروبيين المشتغلين بدراسة الثقافة الهندية أن يعثروا في المكتبات الهندية القديمة على نسخ مخطوطة لأسفار القيدا ، وأتيح لهم كذلك بفضل دراساتهم اللغوية وتمكنهم من معرفة اللغة المؤلفة بها هذه الأسفار ، بعد أن اهتموا إلى حل جميع رموزها ، أن

(٨) نشر هذا القسم على حدة وحققه وقدم له صديقنا المرحوم الأستاذ الدكتور عبد الحليم محمود تحت عنوان الفلسفة الهندية مع مقارنة بعلمة اليونان والتصوف الإسلامي ونسجيل على هذا الكتاب بما نقله عن البيروني .

يترجموها إلى اللغات الأوروبية الحديثة . ويرجع أكبر قسط من الفصل ١٠ ،
الصدد إلى عالين انجليزين وهما سير ولیم جونز William Jones وكولبروك
Colebrook .

- ٢ -

قوانين مانو

تتضمن «قوانين مانو» أو «مانافا دهارما سامترا» Manava - Dharma Sastra
(أى كتاب قوانين مانو) على تفصيل للدين البرهمي عقائده وعاداته ومعاملته
ونظمه الاجتماعية بمختلف فروعها (نظم السياسة والاقتصاد والأسرة والنفس،
والحرب والقوانين المدنية وقوانين العقوبات ونظم التربية والأخلاق . وهم حرا) .
كما تشتمل على تاريخ الكون ونشأته وخلق الانسان وتقسيم الطبقات

وينسب هذا السفر لمشرع قديم اسمه «مانو» أو «مانافا» . ولا علم تاريخه عن
وجه اليقين . وأرجح ما قيل فى هذا الصدد من آراء أنه عاش حوالى ١٠٠٠ سنة
الميلادى .

ويتناول البرهمنون هذا السفر منزلة التقديس ، حتى لقد اعتقدوا أن مؤلفه هو أحد
الآله الستة المنبئين عن الاله الخالق (براهما) ، والذين تابعوا فى حكم العالم

وهو أهم مرجع للباحثين فى الدين البرهمي ، لأنه قد استوعب جميع نواحي هذا
الدين قصصه وعقائده وعباداته وشرائعه ، ولم يغادر أى فرع من هذه الفروع إلا
فصله تفصيلا . ويستمد أحكامه من أسفار الفيدا نفسها ، كما يصرح بذلك فى
مقدمته .

وقد ألف فى شعر منظوم ، ويشتمل على ٢٦٨٤ مادة ، تندرج تحت اثني عشر
كتابا :

الكتاب الأول فى الخلق ويعرض لخلق براهما للكون والعالم والانسان ونفسه
للطبقات .

ويشتمل على ١١٩ مادة .

والكتاب الثاني في الأدعية والصلوات والأحلاق

ويشتمل على ٢٤٩ مادة ؛

والكتاب الثالث في نظم الأسرة والزواج وما ينصل بذلك

ويشتمل على ٢٨٦ مادة ؛

والكتاب الرابع في النظم الاقتصادية وشئون العمل والمعاش

ويشتمل على ٢٦٠ مادة ؛

والكتاب الخامس في شئون الاستغفار والتكفير والتقوى والطهارة وواجبات

المرأة

ويشتمل على ١٦٩ مادة ؛

والكتاب السادس في شئون التصوف والزهد ... وما إلى ذلك

ويشتمل على ٩٧ مادة ؛

والكتاب السابع في النظم السياسية والحرية وواجبات الملوك والحكام ورجال

الجيش

ويشتمل على ٢٢٦ مادة ؛

والكتاب الثامن في النظم القضائية والشئون المدنية وقانون العقوبات

ويشتمل على ٤٢٠ مادة ؛

والكتاب التاسع تكملة للقوانين المدنية وقانون العقوبات وواجبات طبقة التجار

وطبقة الخدم والعبيد

ويشتمل على ٣٣٦ مادة ؛

والكتاب العاشر في طبقات المجتمع والنظم الخاصة بكل طبقة منها وما يحسب

مراعاته في أوقات الجماعة

ويشتمل على ١٣١ مادة ؛

والكتاب الحادى عشر في قوانين التكفير والاستغفار من الخطايا والذنوب

ويشتمل على ٢٦٥ مادة ؛

والكتاب الثاني عشر في تناسخ الأرواح ونجوها والسعادة الآخروية
ويشتمل على ١٢٦ مادة .

وقد ترجم هذا الكتاب إلى معظم اللغات الحية . ومن أهم تراجمه ترجمته
الفرنسية التي نشرها العلامة لوازير دولوشان A L'aiseur Delongchamps
مصحوبة بتعليقات هامة كثيرة ، ومذيلة يبحث قيم عن أسفار الفيدا التي استمدت
منها هذه القوانين .

- ٣ -

العقيدة في أسفار الدين البرهمي وتطورها

تقوم العقيدة البرهمية في أسفار الفيدا وقوانين مانو على الدعائم الثلاث الآتية

(١) محادثة الله ووحدة الوجود : تقرر أسفار الدين البرهمي أن الله واحد لا
شريك له ، وأنه قد صدرت عنه جميع الكائنات ، وسرت منه روح في الجهاد
والنبات والحيوان . فالموجود بحق هو الله وحده ، وليست هذه الكائنات إلا مظاهر
منه ، وهذا هو ما يعبر عنه بنظرية وحدة الوجود التي انتقلت إلى التصوف الاسلامي
ونظريات رجاله وخاصة ابن عربي والحلاج .

وإلى هذا تشير أسفارهم المقدسة وهي الفيدا اذ تقول على لسان براهما : « انا
أنا الله نور الشمس ، وضوء القمر ، وبريق اللهب ، ووميض البرق ، وصوت
الرياح ، والعرف الطيب ينبعث في الأرجاء ، والأصل الأزلي لجميع الكائنات .
وحياة كل موجود . ، اتى صلاح الصالح ، أنا الأول والآخر ، أنا السماوات
والأرض » . وتقول في موضع آخر : « ان الله واحد لأنه الجميع (أى جميع
الكائنات ، فهي كلها مظاهر منه) ، وهو الله الذى لا إله غيره ، رب الأرباب .
مالك العالمين ، وخالق السماوات والأرضين » .

ويقول أبو الریحان البيروني في كتابه القيم « تحقيق ما للهند من مقولة »
« واعتقاد الهند (يقصد البراهمة) في الله سبحانه أنه الواحد الأزلي ، من غير ابتداء
ولا انتهاء ، المختار في فعله ، القادر الحكيم ، المحي المحيي ، المدر المبتلى ، الفرد في

ملكوته من الأضداد والأنداد ، لا يشبه شيئا ولا يشبه شئاً . ثم أحد يورد
نصوصا كثيرة من كتبهم تؤيد ما ذكره عن اعتقادهم بواحدانية الله وقدمه ومقائه
ومخالفته للحوادث (٩) .

هذا ، وتبدو فكرة التوحيد واضحة كل الوضوح في شرحين من شروح الفيدا
وهما البيوانشاد والفيدانتا . وفي هذا الكتاب الأخير (الفيدانتا) تبلور فكرة وحدة
الوجود التي يقوم عليها الدين البرهمي وتصل إلى ذروتها ، فيقرر هذا السمر في عبارة
صرحة أن الله والنفس الإنسانية وجميع الكائنات شئ واحد .

٢ - تناسخ الكائنات وتجوال الأرواح (الكارما) . وتقرر العقيدة البرهمية أن
أرواح الكائنات التي صدرت عن الموجود بذاته وهو الله متجولة متناسخة يستقل
بعضها إلى مواطن بعض ويتقمص بعضها اجسام بعض وهذا هو ما يعبر عنه بالتناسخ
أو تجوال الروح . فهم يعتقدون أن الروح جائلة متقلة في أطوار شتى من الوجود ،
تنتقل من جسد إلى جسد ، سواء أكان من الانسان أم من الحيوان ، في طريقها إلى
هدفها الأخير (الذي سنينه في الدعامة الثالثة) . ويعتقدون أن كل ما يصيب
الكائن في أى مرحلة من مراحل تناسخه إنما هو نتيجة لمقدمات وأعمال حدثت في
مرحلة ملحق مراحل وجوده . فما يصيب الانسان مثلا من سعادة وآلام إنما يكون
جزاء أو نتيجة لأعمال صالحة أو شريفة عملها في وجوده الحالى ، أو في وجود سابق
حينما كانت روحه متقمصة كائنا آخر . فكل عمل يأتبه الانسان له ثمرته ونتيجته
حتما ، وهذه الثمرة لا بد أن تحدث في دور من أدوار الميلاد المتكررة التي تستقل فيها
الروح . فان لم تحدث في الدور الذي حدث فيه العمل ، فهي لا بد حادثة في دور
من الأدوار التالية له . ويعبرون عن هذه الفكرة بكلمة « كارما » .

وإلى هذا يشير البيروني اذ يقول : « كما أن للشهادة بكلمة الاخلاص ايمان
المسلمين ، والتثليث علامة النصرانية ، والإسباط علامة اليهودية ، كذلك التناسخ
علم النحلة الهندية ، فن لم يتحله لم يك منها ولم يعد في جملتها » .

(٩) البيروني ، المرجع السابق ص ٣٠ وتتابعها .

ويؤيد هذه القضية بنصوص من كتبهم فيقول : « حقيق علينا ان نورد من شبه
شيثا من صريح كلامهم في هذا الباب ... قال باسديو لأرجن يحرصه على القتال
وهما بين الصفين : ان كنت بالقضاء السابق مؤمنا فاعلم أنهم ليسوا ولا نحن معا عوفي
ولا ذاهبين ذهابا لا رجوع معه ، فإن الأرواح غير ماثثة ولا متغيرة ، وانما ترد في
الأبدان على تغاير الانسان من الطفولة إلى الشباب والكهولة ثم الشيخوخة ، التي
عقبها موت البدن ثم العود : وقال له : وكيف يذكر الموت والقتل من عرف ان
النفس أبدية الوجود ، لا عن ولادة ، ولا إلى تلف وعدم ، بل هي ثابتة قائمة . لا
سيف يقطعها ، ولا نار تحرقها ، ولا ماء يغصها ، ولا ريح تبيسها ، لكنها تنقل من
بدنها اذا عتق (بمعنى قدم أي أصبح قديما لا يصلح لاحتمال الروح) نحو آحر ليس
كذلك ، كما يستبدل البدن اللباس إذا خلق (أي بلى) ، فما غمك لنفس لا
تبد ؟ (١٠) .

وأما الطريقة التي يجرى بها التناسخ فسنعرض لها عند كلامنا على اعتقادهم في
الجنة والنار .

ويظهر أن هذه الآراء قد انتقلت إلى بعض الفرق المنتمية للإسلام . فقد ذكر
العلامة ابن حزم في كتابه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » (جزء أول صفحات
٤٢٤ - ٤٢٥) أن بعض فلاسفة الإسلام قلما ذهبوا إلى القول بتناسخ الأرواح . فذهب
فريق منهم « إلى أن الأرواح تنتقل بعد مفارقتها الأجساد إلى أجساد أخرى وان لم
تكن من نوع الأجساد التي فارقت . وهذا قول أحمد بن حابط وأحمد بن نابوس
تلميذه وأبي مسلم الخراساني ومحمد بن زكريا الرازي الطيب صرح بذلك في كتابه
للموسوم بالعلم الإلهي ، وهو قول القرامطة . وقال الرازي في بعض كتبه : لولا أنه لا
سبيل إلى تخليص (أي نقل) الأرواح من الأجساد المتصورة بالصور البيمية إلى
الأجساد المتصورة بصور الانسان إلا بالقتل والذبح لما جاز ذبح شيء من الحيوان
للجنة . ويقولون إن التناسخ إنما هو على سبيل العقاب والثواب . قالوا فالناسق

المسمى الأعمال تنتقل روحه إلى أجساد الهائم الحبيثة المرتبطة في الأقدار والمسخرة
المنتهية بالدبح . واحتجت هذه الطائفة المرسمة بالاسلام أعى أحمد بن حنبل
وأحمد بن نانوس بقول الله تعالى : « يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ، الذي
خلقك فسواك فعذلك في أى صورة ما شاء ركبك » وبقوله : « جعل لكم من
أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا » . وذهبت الفرقة الثانية إلى أن سمعت من
انتقال الأرواح إلى غير أجسادها التي فارقت . وليس من هذه الفرقة أحد يقول
بشيء من الشرائع ، وهم من الدهرية .

٣ - رجوع الأرواح إلى مصدرها الأول وهو الله . تقرر العقيدة البرهية أن روح
كل كائن تعود في نهاية مطافها إلى مصدرها الأول الذي نشأت منه وهو الله .
والإنسان أحد هذه الكائنات ، فيعرض له ما يعرض لها ، وروحه قطرة من نور
الله ، انفصلت عن الله إلى أجل محدود ، واتصلت به ، ثم تنصل بعده بكائن آخر
وآخر وهكذا على طريق التناسخ وتجوال الروح ، ثم تعود في النهاية إلى الله متى حاء
الأجل ، كالقطرة من الماء العذب ، تصعد بخارا ، وترقى في السماء ، وتنقل من
جهة إلى جهة ، وقد تتحول إلى قطع من الثلج أو البرد أو غير ذلك ، ثم تسقط على
قمم الجبال ، وتجرى في الأنهار ، ثم ترجع في نهاية مطافها إلى البحر الذي انفصلت
عنه في أول الأمر ، أو كالهواء الحبيس في قدح مقلوب - حسب تشبيه أسفارهم
نفسها - يظل منفصلا عن الهواء الخارجى وان كان معه ، حتى يتحطم القدح ،
وحينئذ يزول الفاصل بينها ويتحدان .

ج

• • •

فالديانة البرهية كانت في أصلها على ما يبدو من بصوص أسفارها ديانة
توحيد ، مشوبة بمقائد وحدة الوجود وتناسخ الأرواح ورجوع الكائنات إلى الخالق
وما إلى ذلك من المعتقدات التي انتقل كثير منها إلى التصوف الإسلامى ونظريات
بعض رجاله وإلى بعض فلاسفة المسلمين وبعض الفرق الممتية للإسلام .

ولكنها تغيرت وحرفت على مر الأيام ، وحلت محلها عقيدة تثليث ، لأنهم
زعموا أن براهما كان قبل الوجود في فضاء لا نهاية له ، فرعب أن يكون كثيرا ،

فخلق العالم بقوة ارادته ونفيض من ذاته (نظرية وحدة الوجود) . انتهى منه الخالق . ثم انتق من الآلام المدمر ، وهو الآلاه سيغا Civa الموكل بالخراب والدمار . فلا يذر من شيء أتى عليه إلا جعله كالرميم . ولو ترك هذا الآلاه وشأنه حسنت السماوات والأرض ومن فيهن . ولهذا انتق من براهما الآلاه ثالث حافظ محدد وهو الآلاه فيشو Vichnou

وبذلك انحلت عقيدة التوحيد الأصلية في الدين البرهمي ، واستبدل بها هذا الثالث . وبتحبه البرهميون الآن بمعظم عباداتهم إلى الآلاه فيشو . وهو الآلاه الحافظ المحدد . أما الآلاه سيغا فهو الآلاه مدمر يتق شره . وأما الآلاه براهما وهو أصلها جميعا فيزعمون أنه قد أدى وظيفته وهي الخلق . وأنه يعم الآن بالراحة المطلقة الكاملة .

وهذا سر صفة القداسة عندهم مع تقادم العهد إلى بعض الأشجار والحيوانات وبعض الحيوانات ، وعلى الأخص فصيلة البقر ، التي يزلونها منزلة كبيرة من القداسة تقرب من درجة العبادة ، ويحرمون ذبحها ، ويعتبرون التعرض لها بأدى من أكبر الجرائم .

وفي ذلك يقول الزعيم الهندي الراحل جواهر لال نهرو : « ان قدامى الهود قد علقوا أهمية كبيرة على الزراعة . ومن ثم عظموا كل شيء من شأنه أن يهتس بها فرو الأشجار الكبرى يتوقف على ماؤها نمو البسات ، فظفروا إليها نظرة اكبار . ورأوا ما يفده البهم البقر من مساعدة حليلة في شئون الحرث والرياسة على العموم ، فعظم شأنه لديهم . ومع تقادم العهد نسي الناس السبب في تعظيم قدمائهم للأشجار وانقر وأخذت صفة القداسة سرى إليها . فاعتبروها بمثابة الآلهة وعبدوها »

وسرت البهم كذلك عادة الأصنام التي ترمز إلى الآلهة أو إلى الملائكة أو إلى الكواكب أو القديسين ، وتعتنوا في صنعها . ووضعوا لحنها قواعد ومفاتيح مضبوطة تختلف باختلاف ماترمر إليه . وأعطوا لكل منها اسما خاصا وتقرروا إليها بالصلوات والقرايين (١١)

(١١) انظر في ذلك السيف ، المرجع السابق ص ١٠١ - ١١١ .

ودكر الشهرستاني أن من أهم عقائد الرهيين انكار السوء وأبهم يرون استحالتها في العقول ، فيقولون « ان الذي يأتي به الرسول لا يخلو من أحد أمرين اما أن يكون معقولا ، واما ألا يكون معقولا . فان كان معقولا فقد كهدا العقل التام ادراكه والوصول اليه . هأى حاجة إلى الرسول ؟ » وان لم يكن معقولا . فلا يكون معقولا ، اذ قبول ما ليس بمعقول خروج عن حد الاساية ودحول في حريم البهيمية (١٢) .

• • •

ويعتقد الرهيمون في الحنة النار ، ولكن في صورة تختلف اختلافا كبيرا عن عقيدة المسلمين . ويشرح البيروني عقيدة البرهيميين في الحنة والنار فيقول

« المجمع يسمى « لوك » . والعالم ينقسم قسمة أولية إلى علو وسفل وواسطة فيسمى العالم الأعلى « سفر لوك » وهو الحنة ، والعالم الأسفل « ماكوك » أي مجمع الحيات وهو جهنم ، ويسمى أيضا « برلوك » ، وربما سموه « ناثال » أي أسفل الأرضين ، وأما الأوسط الذي نحن فيه فيسمى « مادلوك » و « ماش لوك » أي مجمع الناس . والأوسط للاكتساب ، والأعلى للثواب ، والأسفل للعقاب . وفي هذين الأخيرين يستوفى جزاء العمل من استحقاقها مدة مصروية بحسب مدة العمل والكون في كل واحدة منها للروح مجردة عن البدن . وللقاصر عن السمو إلى الحنة أو الرسوب إلى جهنم « لوك » آخر ، يسمى « ترچكلوك » وهو السات والحيوان غير الناطق . يتردد الروح في أشخاصها بالتناسخ إلى أن ينتقل إلى الاس على تدريب من أدون المراتب النامية إلى عليا المراتب الحساسة . وكونها فيه على أحد وجهين : اما لقصور مقدار المكافأة عن محل الثواب والعقاب ، واما لرجوعها من جهنم . فعندهم أن العائد إلى الدنيا (من الجنة) متأس في أول حالته . والعائد إليها من جهنم متردد

(١٢) الشهرستاني : الملل والحل ، الجزء الثاني من ٢٥١ (الطبعة السابقة) .

في النبات والحيوان إلى أن يبلغ مرتبة الانسان ^(١٣) . أي أن أرواح الناس ،
 حياتهم الأولى تكون في الميزة الوسطى وهي منزلة العمل والكسب ، فإذا ما
 انتقلت أرواح الخيرين منهم إلى الجنة (الميزة العليا) تستوفى فيها جزاء العمل مدة
 مضروبة بحسب قدر العمل وكماله ، وانتقلت أرواح الخاطئين منهم إلى جهنم (الميزة
 السفلى) تستوفى فيها جزاء عملها كذلك مدة مضروبة بحسب مبلغ حرمها . وبعد
 استيفاء حراء عملها في الجنة أو في النار ، تنقل الأرواح الخيرة من الجنة إلى آدميين
 آخرين قترجع إلى الميزة الوسطى ، وأما الأرواح الخاطئة فتنتقل من النار إلى الحيوان
 والاسات . وميزة الحيوان والنبات منزلة رابعة غير المنازل الثلاث السابق ذكرها .
 تستقر فيها في بادئ الأمر الأرواح غير الآدمية لأنها قاصرة عن الميزة الوسطى وعن
 السمو إلى الجنة وعن الرسوب إلى النار ، وتستقر فيها كذلك أرواح الآدميين العائدة
 من جهنم . وهاتان الطائفتان من الأرواح المستقرتان في الحيوان والنبات تتحولان في
 أشخاص الحيوان والنبات بالتناسخ إلى أن تنتقلا إلى الانس على تدريج من أدنى
 المراتب النامية إلى عليا المراتب الحساسة ، فتصبحا في الميزة الوسطى . وهكذا
 دواليك . فالثواب والعقاب عندهم في الجنة والنار إنما يكونان للروح وحدها محردة
 عن البدن ويكونان مؤقتين لأجل محدد لا دائمين .

ويذكر البيروني أنهم يكترون من الجهنمات وصفاتها وأسمائها ، ويفردون لكل
 ذنب أو لكل مجموعة من الذنوب جهنم خاص أو محلا خاصا في جهنم ، حتى أن
 عددها قد بلغ في بعض أسفارهم إلى ثمانية وثمانين ألفا ، ذكر البيروني منها ثلاث
 عشر جهنم : « منها ما يسمى « رور » وهي مخصصة للكاذب وشاهد الزور والمعاون
 لها والمستهزئ بالناس ، ومنها ما يسمى « رودة » وهي مخصصة لسافك الدم بغير حق
 وغاصب حقوق الناس ، والمغير عليهم وقاتل البقر ، ومنها ما يسمى « كت » وهي
 مخصصة لقاتل البرهمن (المنتمى إلى الطبقة العليا وهي طبقة رجال الدين) وسارق
 الذهب ومن يصحبهم والأمراء الذين لا يقومون بواجبهم نحو رعاياهم ومن يزني بأهل
 أستاذه ومن يضاجع أم زوجته ، ومنها ما يسمى « مها جال » وهي مخصصة لمن

بعضى على فاحشة زوجته طمعا فى مفعة ومن يرى نابتة أو روجة ابنه أو بيع ولده أو ييخل على نفسه بما يملك... (١٤)

وبذكر البيرونى مذاهب أخرى للبرهمنين فى الحنة والنار . منها ما يراه بعضهم من أن جهنم ليست شيئا آخر غير الاخطاط عن البشرية ونردد روح الخاطى فى الحيوان والنبات (١٥) .

- ٤ -

العبادات فى أسفار الدين البرهمى

تتجه العبادة فى الدين البرهمى إلى غاية واحدة وهى الصاء فى الله والاندماج فى الكائن الأسفى . ويساعد على الوصول إلى هذه الغاية الانانة إلى الله والرجوع إليه والندم على ما فرط من المعاصى والآثام والورع والتقشف فى الحياة وإهمال مطالب الجسم لتصفو الروح التى هى قيس من الخالق . ومن ثم تحت البرهمية على عكس الديانة الزرادشتية - على الاكثار من الصوم لما يؤدى إليه من إهمال المطالب الحيوانية للجسم وإضعاف القوى الجسمية وإضعاف تحكمها فى العبد ، بل انها لتفرضه فرصا على جميع الطبقات أو على بعضها فى مناسبات كثيرة .

فمن ذلك أنها تفرض الصوم على طبقة رجال الدين ، الذين يطلق عليهم اسم البرهمنين كما سأتى بيان ذلك ، فى أيام الاعتداليين والانقلابيين (أوائل فصول الخريف والربيع والشتاء والصيف) وفى اليومين الأول والرابع عشر من كل شهر قمرى . (مبدأ ظهور الهلال وحيا يصبر يدرا) . وروى فى أسفارهم المقدسة كذلك أنه فى أثناء كسوف الشمس يجب الكف عن الأكل والشرب والاتصال الجسى . وهذا مما يتعلق بالطبقات الدنيا . وأما الطبقات العليا (طبقة البرهمنين رجال الدين وطبقة

(١٤) البيرونى ، المرجع السابق ٥٩ - ٦١ : وهم يكترون من عدد الجهات وصفتها وأسماها ويفزدون لكل ذنب منها عقلا . وقبل فى « بشن بران » أنها ثمانية وثمانون ألفا .
(١٥) المرجع السابق ص ٦١ وتوابها .

الكثريين رجال الحرب) فلا يقتصر واجبهم على ما تقدم ، بل يحرم عليهم كذلك الانتفاع بشئ من الأطعمة التي تكون بمنازلتهم وقت الكسوف ، ويجب عليهم التصديق بها على غير أفراد طبقتهم بعد تحطيم الآنية التي كانت بها . وتوجب قولي ماور على طبقة السيناتا Sinata (وهم كبار رجال الدين من البرهمنيين) أن يكفوا عن الأكل والشرب والنوم والسفر من غروب الشمس إلى غروب الشفق الأحمر كل يوم ^(١٦) .

وهذا فيما يختص بالصيام المفروض على بعض الطبقات والصيام الذي يؤدي بمناسبة كسوف الشمس . وأما الصيام العام فقد ذكر البيروني أنه عندهم « نطوع ونوافل » ، وليس شئ منه مفروضا . وذكر له أنواعا كثيرة . منها أن يعين الشخص اليوم المصوم ، ويضمر اسم من يتقرب إليه ويصوم لأجله ، من الله أو أحد الملائكة أو غيرهم ، ثم يتقدم هذا الفاعل ويجعل طعامه في اليوم الذئ ، قبل يوم الصوم عند الظهر ، ويظف الأسنان بالتخليل والسواك ، وينوى صوم الغد ، ويمتنع وقتئذ عن الطعام . فاذا أصبح يوم الصوم استاك ثانية ، واغتسل وأقام فرائض يومه ، وأخذ يده ماء ورمى به في جبهاته ، وأظهر اسم من يصوم له بلسانه . وبقي على حاله إلى غد يوم الصوم ، فاذا طلعت الشمس فهو بالخيار في الإفطار ، ان شاء في ذلك الوقت ، وان شاء أخره إلى الظهر . فهذا النوع يسمى « أوب باس » ... ومنه نوع آخر يسمى « كرجر » وهو أن يطعم في وقت ما وقت الظهر ، وفي اليوم الثاني وقت العتمة ، ولا يأكل في اليوم الثالث إلا ما يدفع إليه غير مطلوب ، ثم يصوم اليوم الرابع . ومنه نوع يسمى « براك » وهو أن يجعل طعامه وقت الظهر ثلاثة أيام متوالية ، ثم يحوله إلى وقت العتمة ثلاثة أيام متوالية ، ثم يصوم ثلاثة أيام متوالية لا يفطر فيها ألبته . ومنه نوع يسمى « جنديراين » وهو أن يصوم يوم الاستقبال ، ويتناول في اليوم الذي يتلوه من الطعام قدر مضغمة ملء الفم ، ويضعها في اليوم الذي بعده ، ويجعلها في اليوم الثالث ثلاثة أضعافها ، إلى أن يبلغ يوم الاحتجاج على

(١٦) Westermarch op cit T II, P 296 . وانظر كذلك كتابنا في « غرائب الظنم والتضيد والعادات » الجزء الأول ٦٧ ، وكتابنا في « الصوم والأضحية » ص ٢٠ ، ٢١ .

هذا التزايد فيصومه ، ثم يتراجع من المقدار الذى بلغه طعامه بقصاصة مصعة مصعة الى أن يقضى عند استقبال بلوغ الاستقبال . ومنه نوع يسمى « ماسواس » وهو أن يصوم بالوصول أيام شهر متوالية لا يفطر فيها نة (١٧) . ثم ذكر الأيام التى يستحب فيها الصوم عندهم وهى كلها مرتبطة بمواقيت فلكية ، وخاصة بمبارك القمر فى ذلك « اليوم الثامن والحادى عشر من النصف الأبيض من كل شهر ويوم الاستقبال من شراين (اسم شهر عندهم) ... وفى « أشوجج » (اسم شهر) اذا كان القمر فى السرطان والشمس فى السنبلة .. واليوم الثامن من هذا الشهر وفطره مع طلوع القمر ... واليوم الخامس من بهادرو (اسم شهر) ويصام هذا اليوم باسم الشمس . وفى السادس من « يوش » (اسم شهر) صوم للنساء دون الرجال .. يكون تمام يوم بيليته .. (١٨) . وأشار إلى بعض طقوس غريبة ترتبط عندهم ببعض أنواع الصيام ، فذكر أنه فى بعض هذه الأنواع « يحتب الصائم اللحم والسمك والخلوى واقترب النساء ويجعل أكله مرة كل يوم ويجعل الأرض وطاءه من غير فرش ولا ارتفاع عنها بسرير ... » ، وفى بعض أنواع الصيام « يثوث الصائم بأحشاء القروى ويفطر بلبها وبولها وأختائها ... » (١٩) .

ويشتمل الدين البرهمى - بجانب الصوم - على عبادات أخرى تقسمها أسفارهم ثلاثة أقسام : منها ما يشبه الصوم فى تعلقه بالجسم ، ومنها ما يتعلق بالصوت ، ومنها ما يتعلق بالقلب .

أما العبادات المتعلقة بالجسم فمن أهمها « الصلاة » وخدمة الملائكة وعلماء البراهمة ، وتنظيف البدن ، واحترام الحياة الانسانية ، واحترام الأعراض .
وأما العبادات المتعلقة بالصوت فمن أهمها « قراءة الأوراد والدعوات الدينية

(١٧) البيروني ، المرجع السابق ١٣٠ - ١٣٢ « ويوم الاحتجاج » ويوم الاستقبال « اللذان وردا فى

مباراته يراد بها مواقف فلكية

(١٨) البيروني ، المرجع السابق ١٣٣ - ١٣٥

(١٩) البيروني ، المرجع السابق ١٣٤ - ١٣٥ .

والتسبيح ، ولزوم الصدق ، وملاينة الناس في الحديث ، وارشادهم ، وأمرهم بالمعروف .

وأما العبادات المتعلقة بالقلب فمن أهمها : تقويم الية ، وترك التعظم ، ولزوم التأني ، وجمع الخواص مع انشراح الصدر^(٢٠) .

ومن عباداتهم كذلك تقديم القرابين للآلهة . وتشمل القرابين التي نحت القيد على تقديمها للآلهة أنواعا كثيرة منها اللبن والحبوب والسمن واللحوم وعصير الفواكه والنباتات . وفي أثناء تقديم القرابين يرتل الهنود الأناشيد الدينية والأدعية المأثورة في الفيدا ويؤدون رقصات وحركات تعبدية مصحوبة أحيانا بالموسيقى . والرقص عندهم عنصر أساسي من الشعائر الدينية . وكان يتمثل في حركات تعبيرية ، ثم تدرج إلى الأسلوب القصصي والرمزي ، يقص الحوادث والوقائع ويرمز إلى مظاهر الحياة والموسيقى الدينية كانت تؤدي لديهم كذلك مصحوبة بحركات تعبيرية ، ثم تطورت هي وحركاتها إلى الأسلوب القصصي والرمزي كما تطور الرقص الديني .

وللبرهمية طقوس تعبدية غريبة في الجنائز . فهم يحرقون جثة الميت في كومة من خشب الصندل تحت اشراف الكهنة الذين يدهنون جسم الميت بالشحوم والدهون ويرتلون عليه أناشيد دينية قبل الحرق وفي أثنائه ، ويبقى أفراد الأسرة بجانب منصة الحرق أربعاً وعشرين ساعة بعد حرق الجثمان ، وذلك ليجمعوا الرماد المتخلف عن عملية الحرق تمهيدا لآلقاته بعد اثني عشر يوما في النقطة التي يعتقدون أن نهرى حوما والجنانج يلتقيان فيها بالنهر الأسطوري الذي يعتقدون أنه يجري في باطن الأرض ويسمونه « ساراسوتى » . وتقع هذه النقطة في بلدة الله آباد .

الشرائع في أسفار الدين البرهمي

من أهم شرائع الدين البرهمي النظم المتعلقة بالتفرقة العنصرية ،
وتقسيم المجتمع إلى طبقات ، ووظائف كل طبقة منها واختصاصاتها ،
وانتقال هذه الوظائف والاختصاصات بطريق الوراثة .

وذلك أن أسفار القيدا وقوانين مانو لا تعترف بمبدأ المساواة بين الناس
في القيمة الانسانية المشتركة ، بل تقرر التفاضل بينهم بحسب عناصرهم
ونشأتهم الأولى . فتزعم أن الاله براهما قد خلق أربع طبقات من الناس ،
وخلق كل طبقة من هذه الطبقات من طبيعة خاصة ومن موضع خاص من
جسمه . فخلق طبقة « البرهمنين » Brahmins من فمه ، وطبقة
« الكشترين » Kachtriyas من ذراعه ، وطبقة « الفيسائيين » Vaisyas
من فخذه ، وطبقة « الشودرا » أو المنبوذين Soudras من قدمه . ولما كان
أشرف الأعضاء وأطهرها هو ما علا السرة ، وأشرفها وأطهرها جميعا هو
القيم ، ويليه في ذلك الذراع ، ولما كان أخط الأعضاء هو ما كان أسفل
السرة ، وأخطها جميعا هو القدم ، لذلك كان أشرف الناس جميعا
وأطهرهم بحسب العنصر والنشأة الأولى هم الذين انحدروا من فم براهما
وهم « البرهمنيون » ، ويليه في الفضل الذين انحدروا من ذراعه وهم
« الكشثريون » ، وكان أخط الطبقات الانسانية الذين انحدروا من فخذه
وقدمه وهم « الفيسائيون » و « الشودرا » أو المنبوذون ، وأكثرهم رجسا
ونجسا هم « الشودرا » المنحدرون من قدم براهما .

وتقسم هذه الأسفار الوظائف الاجتماعية بين هذه الطبقات بحسب منزلة كل
طبقة منها وبحسب شرف الوظيفة نفسها وأهميتها . فالبرهمنين أرق الوظائف ، وهي
الوظائف الدينية فهم وحدهم الذين يعلمون الناس أسفار « القيدا » ويشرفون على

المذابح والصحايا ، وهم وحدهم الذين لهم الحق في « الاعطاء والبيع والقبول والرفض » . وللكشترين الوظائف الحربية وحماية الشعب والذود عن حياض البلاد والعمل على استتاب الأمن . وللفيصائين القيام على تربية الأعمام وعلح الأرض وشئون التجارة . وأما الشودرا أو المبودون فلم يعطهم السيد الأعلى الا وظيفة واحدة ، وهي أن يكونوا خدما للطبقات السابق ذكرها . وهم فوق ذلك رجس ونجس ، فلا يصح لمسهم ولا مؤاكلتهم ولا مصاهرتهم والا الارنات بهم بأية رابطة غير رابطة السيد بالمسود^(٢١) . وفي أحياء كثيرة من الهند يعتبر مجرد لمس المبود دسا ورجسا ، وفي أحياء أخرى يلحق الدنس والرجس بالشخص اذا مر به المسود على بعد بضعة أمتار . وديانة المبودين غير ديانة بقية الشعب . فهي تنحصر في عمدة الأرواح . وأعظم الآلهة عندهم يظهر في شكل كومة من الآجر أو في هيئة أخرى ساذجة.

وهذه الطبقات وهذه الوظائف طبقات ووظائف وراثية : فأولاد البرهمن يولدون برهمنين ويزاولون وظائف أيهم ، وأولاد الكشترى يولدون كشترين ويزاولون وظائف أيهم ... وهكذا بقية الطبقات ولا يصح لفرد من طبقة ما أن يتسبب الى غير طبقته ولا أن يزاول غير الوظائف المخصصة لها .

وقد احتد غاندى في القضاء على هذه الفوارق ورد الاعتبار إلى المبودين ولكن جهوده لم تكمل بالنجاح ، ونرى نظام الطبقات على ما كان عليه من قبل وإلى هذا النظام يشير البيروني اذ يقول : « وللهند في أيامنا من ذلك (أى تقسيم الناس الى طبقات) أوفر الخطوط . حتى ان مخالفتنا لياهم ، وتسويتنا بين الكافة الا بالتقوى ، كان من أعظم الحوائل بينهم وبين الاسلام (أى أن سير المسلمين على مبادئ الاسلام سواسية لا فصل لأحدهم على الآخر إلا بالتقوى كان من أعظم الحوائل بين الهند والدخول في الاسلام لشدة تمسكهم بالفرقة العنصرية) . وهم يسمون طبقاتهم « بر » أى الألوان ، ويسمونها من جهة السبب « جانك » أى المواليد -

(٢١) قوانين مانو الكتاب الأول مادة ٣٦ وتوابعها ومادة ٩٣ وتوابعها والكتب السابع والثامن والتاسع والعاشر

وهذه الطبقات في أول الأمر أربع . عليها « البراهمة » قد ذكر في كتبهم أن خلقهم من رأس براهيم وأن هذا الاسم كتابة عن القوة المسماة طبيعة ، والرأس علاوة الحيوان ، فالبراهمة نقاوة الجنس ، وبذلك صاروا عندهم خيرة الأنس . والطبقة التي تلوهم « كشتري » خلقوا بزعمهم من مناكب براهيم ويديه ، ورتبتهم عن رتبة البراهمة غير متباعدة جدا . ودونهم « بيش » (الفيسائيون) خلقوا من فخذ براهيم . و« شودرا » خلقوا من رجل براهيم . وهاتان المرتتان الأخيرتان متفارتان .^(٢٢)

ويصيف البيروني إلى ذلك أنه بجانب هذه الطبقات الأربع توجد طفتان أخريان تشتمل كل طبقة منهما على عدة فروع : أحدهما طبقة الصاع ، والأخرى طبقة المشتغلين برذالات الأعمال .

ويقول في صدد الطبقة الأولى : « ثم أرباب المهن غير هؤلاء (أى غير الطبقات الأربع السابق ذكرها) ... ويسمون « أنتر » هم ثمانية أصناف بالحرف وهم القصار والاسكاف واللعب ونساج الرنايل والأترسة والسفان وصياد السمك وقناص الوحوش والطيور والحائك . وهؤلاء لا يساكنهم الطبقات الأربع في بلدة . وإنما يأوون إلى مساكن تفرها وتكون خارجها . وذكر ما يفهم منه أنه يلحق بكل مهنة من هذه المهن ما يشبهها من المهن الأخرى التي لا تدخل تحت هذه المهن الثمان ، ما عدا القصار والاسكاف والحائك فإنه لا تنحط إلى حرقهم ولا تلحق بها أية حرفة أخرى .

ويقول في صدد الطبقة الثانية . « وأما « هادي » و« دوم » و« حدال » و« بدتها » فليسوا معدودين في شيء ، وإنما يشتغلون برذالات الأعمال ، من تطيب القرى وخدمتها ، وكلهم جنس واحد . يميرون بالعمل وقد ذكر أنهم يرجعون إلى أب « شودر » وأم « برهن » حرجوا منها بالسفاح فهم منصيون منحطون »^(٢٣) وكما تفرق الشريعة البرهمية بين الطبقات تفرقة عصرية تفرق كذلك بين الرجل

(٢٢) البيروني ، المرجع السابق ٩١ .

(٢٣) البيروني ، المرجع السابق ٩١ ، ٩٢ .

والمرأة في القيمة الانسانية وفي سائر الحقوق (فتجرد المرأة من أهليتها المدنية وتعملها تحت سيطرة الرجل في مختلف مراحل حياتها كما تنص على ذلك المادتان ١٤٧ . ١٤٨ من قوانين مانوا إذ تقرر أن « لا يحق للمرأة في أية مرحلة من مراحل حياتها أن تجري أي أمر وفق مشيئتها ، حتى لو كان ذلك الأمر من الأمور الداخلية لمنزلها (مادة ١٤٧) . ففي مراحل طفولتها تتبع والدها ، وفي مرحلة شبابها تكون ناعمة لزوجها ، فإذا مات زوجها تنتقل الولاية عليها إلى أبنائه ، فإن لم يكن له أبناء تنتقل الولاية عليها إلى رجال عشيرته الأقربين ، فإن لم يكن له أقرباء انتقلت الولاية عليها إلى عمومها ، فإن لم يكن لها رجال عمومة انتقلت الولاية عليها إلى الحاكم . فليس للمرأة في أية مرحلة من مراحل حياتها حق في الحرية ولا في الاستقلال ولا في التصرف وفق ما تشاء (مادة ١٤٨) » .

ومن أهم ما تعنى به شريعتهم كذلك موضوع الدولة والدولة في نظر القديس هي التي يحكمها ملك في بلاد ذات حدود تدعى « راشترا » . وإذا لم يكن فيها ملك أو محافظ وحب على الشعب انتخابه من بينهم لمواجهة العدو تحت قيادة مظمة . وعليه أن يقود جيش الدفاع بنفسه . ويتلقى في مقابل خدماته طاعة الرعية والخراج والهدايا والتحف من القبائل وأعيان البلد .

ومن أهم ما تعنى به شريعتهم كذلك النظم المتعلقة بالزواج وشئون الأسرة . وهي تعتبر الزواج واجبا على كل قادر عليه . ومن ثم ينظر الرهميون إلى الأعراب نظرتهم إلى عنصر فاسد ضار ، أو إلى مخلوق عجيب ومسوخ غير طبيعي ، ويعتقدون أن من يموت بدون عقب تتخبط روحه كمن يتخبط الشيطان من المس ، أو كمن وقع تحت عيب دين ثقيل لا يستطيع الوفاء به (٢١) . ولكن نظم الزواج والأسرة في الشريعة البرهمية تختلف اختلافا كبيرا في كثير من الوجوه عن نظائرها في اليهودية والنصرانية والإسلام .

فن ذلك أنها تعتبر الاستيلاء على المرأة بالقوة وسيلة مشروعة لاتخاذها زوجة في

(٢١) انظر كتابنا في « قصة الزواج والعزوبة في العالم » ، ٩ ، ١٠ ، وكتاب وستمارك .

طبقة الكشترين أى رجال الحرب . فقد ورد في المادة الثالثة والثلاثين من الكتاب الثالث من قوانين ما نو أنه « اذا استولى رجل على امرأة بالقوة وسبهاها من منزل أهلها وهى تبكى وتصرخ فى طلب النجدة وانتصر على من حاولوا مقاومته فقتلهم أو جرحهم ... فان طريقته هذه تسمى « طريقة الجبايرة » Mode de Géant

وتنص المواد الثالثة والعشرون والخامسة والعشرون والسادسة والعشرون من هذه القوانين على أن « طريقة الجبايرة » طريقة مشروعة للزواج فى طبقة الكشترين (رجال الحرب) (٢٥) .

ومن ذلك أنها تبيح أن يلحق نسب الولد بجمده لأمه إذا اشترط ذلك فى العقد . وإلى هذا النظام يشير البيرونى اذ يقول : « وقد يكون النسب من صلب الختن فى بطن الابنة المزفوقة إذا شوط على أن يكون الولد لآيها . فيكون حينئذ ولد الابنة للجد المشارط دون الأب الزارع » (٢٦) (أى الذى وضع الطفلة) . ومن ذلك أنها تبيح للمرأة أن تتصل بزواج أختها إذا كان زوجها هى عقمًا لتأتى بأولاد يلحق نسبهم بزواجها من الناحية الشرعية (٢٧) . ومن ذلك أنها تبيح « نكاح الاستضعاع » وهو أن يتصل بالزوجة ، برضا زوجها ، رجل آخر قوى نجيب لتأتى لزواجها بأولاد نجباء ، فيعتبر الزوج هو الأب من الناحية الشرعية ، ويعتبر الرجل الآخر مجرد أداة استخدمت لإنجاب الأولاد . وإلى هذا النظام يشير البيرونى إذا يقول : « وقد يكون النسب من صلب الأجنبي فى بطن الزوجة ، لأن الأرض للزوج ، فيكون أولاد المرأة لزواجها إذا كانت الزراعة برضا منه » (٢٨) .

ويؤخذ من بعض أسفارهم وقصصهم أنه كان يباح فى شريعتهم أن يشترك فى

(٢٥) انظر كتابنا فى « الأسرة والمجتمع » الطبعة الثامنة ص ١١٨

(٢٦) البيرونى ، المرجع السابق ص ٩٧ ، والختن بنتحى بطن أحياناً على زوج الابنة وهو المراد هنا .

(٢٧) الأسرة والمجتمع الطبعة الثامنة ص ٧٢ .

(٢٨) البيرونى ، ٩٧ ، هذا ونكاح الاستضعاع كانه عاتراً عند شعوب كثيرة من العرب فى الحاضرة . انظر

كتابنا فى « الأسرة والمجتمع » الطبعة الثامنة ص ٧١ ، ٧٢

المرأة الواحدة عدة أزواج وخاصة إذا كانوا اخوة^(٢٩) . فقد جاء في «المهاسهاراتا» Mahābharata (وهي ملحمة شعرية شهيرة عند الهنود تشبه الإلياذة والأوديسيا عند قدماء اليونان) أن أرجونا ثالث أبناء الملك باندو الخمسة فار يدوبادى ، أنه ملك بَانِشَالَا ، بأن أطلق خمسة أسهم داخل حلقة ضيقة ومعلقة في الهواء^(٣٠) . ولكن أمه قالت له ان كل شيء يجب أن يكون مشاعا ، وهكذا اقترن الاخوة الخمسة بالفتاة وعاشوا جميعا في قصر واحد^(٣١) . ويروى البيرونى هذه القصة على وجه آخر يختلف قليلا عن الوجه السابق اذ يقول : «وقد كان لأولاد باندو الأربعة زوجة مشتركة فيما بينهم تقيم عند كل واحد شهرا»^(٣٢) ولا يزال نظام تعدد الأزواج للزوجة الواحدة ، وخاصة إذا كانوا اخوة ، متبعا الى الوقت الحاضر في عدة مناطق من الهند ، وخاصة لدى القبائل الجبلية على حدود الهند الشمالية . ومن أشهر القبائل التي لا تزال تسير على هذا النظام في الوقت الحاضر قبائل «جوانسواريس»^(٣٣) . ويذكر البيرونى أن كثيرا من هذه الأنواع الغريبة من الكناح قد ورد لديهم فيما بعد الأمر بتحريمها ، وأن هذا دليل على أنهم يجيزون السح في الأحكام^(٣٤) . - وأما تعدد الزوجات للزوج الواحد فقد أباحته جميع كتبهم المقدسة ولم يرد أى نص بتحريمه ولا بكراهته .

وتضع كتبهم المقدسة قيودا كثيرة فيما يتعلق بالطبقات التي يحل بينها التزاوج والطبقات التي يحرم أو يكره بينها التزاوج ، فلا يجوز للرجل من طبقة ما أن يتزوج الا من امرأة تنتمى الى طبقة أو طبقات معينة ، وقد تختلف هذه القيود في الزواج الثاني وما يليه (أى حينا يريد الرجل مثلا أن يجمع بين زوجتين فاكثر) عن قيود الزواج الأول . وفي الكتاب الثالث من «قوانين مانو» تفصيل كبير لهذه القيود .

(٢٩) انظر البيهقي ، المرجع السابق ٩٨ ، وكتابتا في «الأسرة والمجتمع» الطبعة الثامنة ص ٦٨
(٣٠) يشبه هذا ما نسبته الأوديسيا إلى أوليس . انظر كتابتا في «الأدب اليوناني القديم» ص ٨٣
(٣١) الأسرة والمجتمع الطبعة الثامنة ، صفحتي ٦٨ ، ٦٩ .
(٣٢) البيهقي ، المرجع السابق ٩٨ .
(٣٣) الأسرة والمجتمع الطبعة الثامنة ، صفحتي ٦٧ ، ٦٨ .
(٣٤) البيهقي ، المرجع السابق ٩٨ .

ومحسب تعاليم القيدا يرث الاس أباه ، ولا ترثه ابنته الا اذا كانت وحيدة
وعلى الرغم مما كان للزواج في نفوس البرهمنين من منزلة كبيرة ، فاسم كانوا يرون
العزوبة واجبة على كل من يصل الى منزلة القديسين من رجال الدين . وكان يجب
لديهم كذلك على البراهماكارين Brahmacarine ، وهو التلميذ في أدوار دراسته
الدينية قبل أن يصل الى مرتبة القسيس ، أن يظل أعزب وألا يقرب النساء حتى
يفرغ من دراسته .

وتعترف القيدا بحق الملكية الفردية ، وتبيحها في العقار والمنقول كالذهب
والفضة والحلى والأنعام .

ومن غريب ما تذهب اليه الشريعة البرهمية في شئون المسئولية والحزاء أنها تأخذ
بنظام المسئولية الجماعية في بعض الجرائم وتحيز أن يتقل الجرم وتنته إلى غير مقترفه .
وقد نصت قوانين مانو على أمور كثيرة من هذا القبيل . فمن ذلك أنها تقرر أن بكاح
السفاح أو النكاح المحرم يقع اثمه على جميع الأولاد الذين ينجبون منه كما يقع على
الزوجين نفسيهما ، وأنه إذا عقد شخص زواجا لا كفاءة فيه بين الزوجين ، أو أهمل
رسما من رسوم الدين ، أو لم يدرس أسفار « القيدا » ، أو أهان أحد أفراد البرهمنين
(طبقة رجال الدين) ، فإن جرم هذه الأعمال يقع على المحرم ويستقل منه إلى جميع
أفراد أسرته ، وأن شاهد الزور يعاقب بحرمه في خمسة أو عشرة أو مائة أو ألف من
أقربائه تبعا لخطورة شهادته وملغ ما يترتب عليها من الاضرار بالغير ، وأن الرجل
الخليع *exclut de son caste* (وهو الذي تبرا منه طبقته وتخلعه من ذمتها لعمل
ارتكبه) إذا عاشره رجل آخر أو قدم ضحية عنه أو علمه أو صاهره أو شاركه في
ركوب عربته أو في مقعده أو في طعامه ... فإن هذا الرجل الآخر يصح هو نفسه
خليعا ، وأن من يقتل برهمنيا (أحد رجال الدين) يتقل جرمه إلى من يؤاكله ، وأن
المرأة التي تخون زوجها يتقل جرمها إلى زوجها نفسه ، وأنه إذا قرب رجل من طبقة
راقية امرأة من طبقة السودرا (المبوذون) ثم دعى الى مأدبة انتقل اليه ما ارتكبه
أسحاب هذه المأدبة من معاص وسيئات ، وأن الحاكم اذا لم يعاقب سارقا معترفا

بالسرقة ينتقل اليه جرمه كاملا ، وأن الملك الذي لا يحصى أفراد شعبه ينتقل اليه
سدس خطاياهم جميعا ، والذي يحميم ينتقل اليه سدس حساباتهم جميعا (٣٥)

- ٦ -

الأخلاق في أسفار الدين البرهمنى

تدعو الديانة البرهمنية إلى كثير من الفضائل التي يدعو إليها الاسلام ، وتنتهى عن
كثير مما ينهى عنه من مظاهر الرذائل والمحشاء والمسكر والبغى .

وتقوم أخلاقها الإيجابية على عشر دعائم أساسية هي الوصايا العشر للدين
البرهمنى ، وهي : مراعاة الكائن الإلهي ، ومقاومة الاساءة بالاحسان ، والقناعة ،
والاستقامة ، والطهارة ، وكبح جماح الخواص ، ودراسة الفيدا ، والصبر .
والصدق ، واجتناب الغضب .

ويذكر البيروني في صدد هذه الدعائم رواية أخرى لا تختلف كثيرا عن هذه
الرواية إذ يقول : « والسيرة الفاضلة وهي التي يفرضها الدين وأصوله ، بعد كثرة
القروع عندهم ، راجعة إلى جوامع عدة هي : ألا يقتل ، ولا يكذب ، ولا
يسرق ، ولا يزني ، ولا يدخن ، ثم يلزم القدس والطهارة ، ويدم الصوم
والنشف ، ويحتشم بعبادة الله تسيحا وتمجيذا ، ويدم اخطار « أوم » ، التي هي
كلمة التكوين والخلق ، على قلبه بدون التكلم به » (٣٦)

ومن أهم الرذائل التي تخصها أسفارهم بالذكر ، وتحدد مكان مرتكبيها في
جهنم ، الكذب وشهادة الزور وسفك الدم بغير حق والاستهزاء بالناس وغصب
حقوقهم والسرقة وخاصة سرقة الذهب وقتل البقرة والزنا وخاصة الزنا بالابنة وزوجة
الابن وأم الروحة واتصال التلميذ بزوجة أستاذه وجماع المرأة في الأيام المعظمة واتيان
البهائم والإغصاء على فاحشة الزوجة طمعا في منفعة والاحتيال والعدو وعقوق الآباء

(٣٥) انظر كتابا في المسئولية والحزاء ، الطبعة الثالثة ، ١١٧ ، ١١٣ ،

Fauconnet : La Responsabilité

(٣٦) البيهقي ، المرجع السابق ، ص ٧١ .

والأجداد والشع والبخل على النفس وإحفاء المال طمعا في صلات الأمراء وإحراق بيوت الناس وقطع الأشجار وتقصير الأمراء في واجباتهم نحو رعاياهم^(٣٧)

وقد عني بتوضيح نظامهم الخلقى والعمل على تهذيبهم وحصلهم على التمسك بالفصائل والاعتدال عن الرذائل كثير من فلاسفتهم ، ومن أشهرهم « كرش » الذى ولد حوالى سنة ٤٨٠ قبل الميلاد . وقد أثرت عنه حكم ومصانح كثيرة ، منها قوله « ان الحسد الذى تهبط اليه النفس شىء راتل ، أما النفس التى لا تدركها العين فهى أبدية » ، وقوله : « إذا انحمل حسد الشخص بالموت ، فان كانت شهواته منعلة عليه فى حياته فان روحه ترجع مرة ثانية إلى الأرض ولا يكون لها مكان فى السماء ، وإن كانت الحكمة متغلبة عليه فى حياته فان روحه تطير إلى الطبقات العليا حيث ترى وجه الله وتدرك كماله » .

انتهت طبعته الثالثة فى أوائل سنة ١٤٠٤ هـ

وأحرر سنة ١٩٨٣ م

(٣٧) انظر لآخر الفترة الثالثة من هذا الفصل .

الصفحة

مقدمة	٣
الفصل الأول : أسفار الديانة اليهودية.	٥
١ - نظرة مجملة في تاريخ بني إسرائيل	٦
٢ - نظرة مجملة في اللغات العبرية والآرامية واليونانية .	١٠
٣ - العهد القديم	١٠
٤ - التوراة أو أسفار موسى أو الأسفار الخمسة ..	١٧
٥ - بقية أسفار العهد القديم وتاريخ كل سفر منها	١٨
٦ - اللغات التي ألفت بها أسفار العهد القديم والتي ترجمت إليها	١٩
٧ - الأسفار : الحفية : عند اليهود	٢٣
٨ - أسفار التلمود وتاريخ تأليفها	٢٤
٩ - اللغات التي ألفت بها أسفار التلمود والتي ترجمت إليها	٢٤
١٠ - العقيدة في أسفار اليهود وتطورها	٢٦
١١ - الشريعة في أسفار اليهود وقيامها على التفرقة	٤٠
العنصرية وعدم وحدتها واضرابها	
١٢ - القصص في أسفار اليهود والفرق بينه وبين قصص القرآن الكريم	٤٨
١٣ - فرق اليهود: نظرة مجملة في هذه الفرق	٦٢
فرقة الفريسيين	٦٣
فرقة الصدوقيين	٦٤
فرقة السامرية	٦٦
فرقة الحسديين	٦٧
فرقة القرائين أو العنانيين	٧٠

٧٦ الفصل الثاني : أسفار الديانة المسيحية

٧٦ ١ - الحواريون أو الرسل

٨٥ ٣ - العهد الجديد

٨٦ ٤ - الأناجيل الأربعة ..

٩٠ ٥ - نظرة في محتويات الأناجيل ..

٩٩ ٦ - نظرة في موقف الإسلام من هذه الأناجيل ..

١٠٦ ٧ - الأناجيل غير المعتمدة عند المسيحيين

١١٣ ٨ - بقية أسفار العهد الجديد

١٢٠ ٩ - تطور العقيدة المسيحية واستقرارها أخيراً على التثليث

١٢٩ ١١ - المصادر الأولى لعقيدة التثليث

١٣١ ١١ - نشأة اختلافات فرعية بين طوائف المسيحيين في مسائل العقيدة ..

١٣٧ ١٢ - اختلاف فرق المسيحيين في مسائل الشرائع والعبادات ..

١٤٠ ١٣ - المذهب البروتستانتي

١٤٧ الفصل الثالث : أسفار الديانة الزرادشتية

١٤٧ ١ - شخصية زرادشت

١٥٠ ٢ - حياته ورسائله وانتشار دينه ..

١٥٦ ٣ - الأسفار المقدسة للديانة الزرادشتية الأهم

١٦١ ٤ - شروح الأهم

١٦٣ ٥ - العقيدة في أسفار الزرادشتيين

١٧٠ ٦ - العبادات والشرائع والأخلاق في أسفار الزرادشتيين

١٧٦ ١ - أسفار الفيدا ..

١٨٠ ٣ - قوانين مانو ..

١٨٢ ٣ - العقيدة في أسفار الدين البرهمي وتطورها

١٨٩ ٤ - العبادات في أسفار الدين البرهمي

١٩٣ ٥ - التشريع في أسفار الدين البرهمي

٢٠٠ ٦ - الأخلاق في أسفار الدين البرهمي

من مؤلفات الدكتور على عبد الواحد وافي

كتب باللغات الأجنبية :

- ١ - نظرية اجتماعية في الرق .
 - ٢ - الفرق بين رق الرجل ورق المرأة .
- طبعا باللغة الفرنسية باريس سنة ١٩٣١ وحصل بهما
المؤلف على شهادة الدكتوراه بدرجة الامتياز مع مرتبة
الشرف الأولى من جامعة باريس .

كتب باللغة العربية :

- ٣ - علم اللغة (الطبعة الثامنة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٤ - فقه اللغة (الطبعة الثامنة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٥ - نشأة اللغة عند الإنسان والطفل (الطبعة الثالثة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٦ - اللغة والمجتمع (الطبعة الثالثة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٧ - علم الاجتماع (الطبعة الثابتة ، مزيدة ومنقحة)
- ٨ - الأسرة والمجتمع (الطبعة السابعة : مزيدة ومنقحة) .
- ٩ - المثولية والجزاء (الطبعة الثالثة ، مزيدة ومنقحة) .
- ١٠ - قصة الملكية في العالم (الطبعة الثانية ، مزيدة ومنقحة) .
- ١١ - قصة الزواج والعزوبة في العالم .
- ١٢ - مشكلات المجتمع المصري والعالم العربي وعلاجها في ضوء العلم والدين
- ١٣ : ١٤ - غرائب النظم والتقاليد والعادات (جزءان) .
- ١٥ - المجتمع العربي .
- ١٦ - المنود الحمر (سلسلة اقرأ عدد ٨٨ ، الطبعة الثانية) .
- ١٧ - الطوطمية (سلسلة اقرأ ١٩٤) .
- ١٨ - الأدب اليوناني القديم ودلالته على عقائد اليونان ونظامهم الاجتماعي
(الطبعة الثابتة ، مزيدة ومنقحة)
- ١٩ - ابن خلدون منشئ علم الاجتماع .

- ٢٠ - عبد الرحمن بن خلدون : حياته وآثاره ومظاهر عقريته (ظهر في سلسلة « أعلام العرب » التي تصدرها وزارة الثقافة) .
- ٢١ - عبقريات ابن خلدون .
- ٢٢ - ٢٤ - مقدمة ابن خلدون « مع تمهيد وتكملة وتحقيق وشرح وتعليق (ثلاثة أجزاء ، بها نحو ثلاثة آلاف تعليق ، وتمهيد في نحو ٣٠٠ صفحة من القطع الكبير ، وظهر فيها الفصول والفقرات التي كانت ساقطة من طبعاتها المتداولة ، وتبلغ حوالي مائة صفحة ، وملحق بها فهرس تحليلي وفهرس أحمدي - الطبعة الثالثة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٢٥ - فصول من « آراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي » مع مقدمة وتحقيق وشرح وتعليق .
- ٢٦ - « آراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي » مع مقدمة وتحقيق وشرح وتعليق .
- ٢٧ - الاقتصاد السياسي (الطبعة السادسة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٢٨ - البطالة ووسائل علاجها والتعليم الاقليمي وأثره في علاج البطالة (نال جائزة المباراة الأدبية سنة ١٩٣٥) .
- ٢٩ - عوامل التربة (الطبعة الثالثة)
- ٣٠ - في التربة (الطبعة الثانية ، مزيدة ومنقحة) .
- ٣١ - أصول التربة ونظام التعليم (مع آخرين) .
- الوراثة والبيئة (الطبعة الثانية ، مزيدة ومنقحة) .
- ٣٣ - اللعب والعمل .
- ٣٤ - مواد الدراسة .
- ٣٥ - حقوق الإنسان في الإسلام (الطبعة الخامسة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٣٦ - المساواة في الإسلام (سلسلة « اقرأ » عدد ٢٣٥ الطبعة الثامنة ، مزيدة ومنقحة) .
- ٣٧ - الحرية في الإسلام (سلسلة « اقرأ » عدد ٣٠٤) .
- ٣٨ - بيت الطاعة والطلاق وتعدد الزوجات في الإسلام (ظهر في السلسلة التي تصدرها مؤسسة المطبوعات الحديثة بعنوان « مع الإسلام ») .

٣٩ - الصوم والأضحية في الإسلام والشرائع السابقة (ظهر في السلسلة التي يصدرها المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بعنوان « دراسات في الإسلام » . وترجم إلى اللغة الفرنسية) .

٤٠ - حماية الإسلام للأنفس والأعراض .

٤١ - المرأة في الإسلام .

٤٢ - الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام ، الطعة الثالثة ، مزبدة ومصححة .

٤٣ - اليهودية واليهود .

٤٤ - بحوث في الإسلام والاجتماع .

٤٥ - بين الشيعة وأهل السنة .

بحوث باللغات الأجنبية طبعت على حدة :

١ - نظرية جديدة في وأد البنات عند العرب في الجاهلية (نشر باللغة الفرنسية في مطبوعات المجمع الدولي لعلم الاجتماع) .

٢ - حقوق الإنسان في الإسلام (قدم باللغتين الفرنسية والانجليزية إلى مؤتمر اليونسكو الخاص بدراسة حقوق الإنسان المنعقد في أكسفورد سنة ١٩٦٥ ونشر في مطبوعاته بهاتين اللغتين) .

بحوث باللغة العربية طبعت على حدة وفصول من كتب :

٣ - رغبات المؤتمر الدولي الخامس للتربية العائلية (ترجمة عن الفرنسية وتعديلات ، طبعته وزارة المعارف المصرية سنة ١٩٣٦)

٤ - تعليمات تربوية لمدرسي المدارس المتوسطة والثانوية العراقية (طبعته وزارة المعارف العراقية سنة ١٩٣٧)

٥ - ميادين الخدمة الاجتماعية . شغل أوقات الفراغ (ألقى في مؤتمر الإصلاح الاجتماعي سنة ١٩٤٠ ، وقامت بطبعه « رابطة الإصلاح الاجتماعي ») .

٦ - الحرية والأنحاء والمساواة في الإسلام (ألقى في مؤتمر الإصلاح الاجتماعي سنة ١٩٤١ وقامت بطبعه على حدة « جماعة التعريف الدولي بالإسلام ») .

- ٧ - الصوم (فصله من مجلة كلية الآداب عدد مايو ١٩٥٠) .
 - ٨ - النظم الدينية عند قدماء اليونان .
 - ٩ - أقدم البحوث الاجتماعية عند قدماء اليونان .
 - ١٠ - الشعر الحماسي عند قدماء اليونان .
 - ١١ - النزعات الاجتماعية العنصرية عند الحيوان .
 - ١٢ - الفلسفة الاجتماعية لابن خلدون وأوجيست كونت .
- ظهرت هذه البحوث الخمسة الأخيرة مطبوعاً كل منها في فصله على حدة في مؤلفات « الجمعية المصرية لعلم الاجتماع » سبتمبر ١٩٥١ ،
(١٩٥٢) .
- ١٣ - حقوق كل من الزوجين وواجباته في الأسرة المصرية (ألقى في مؤتمر لرابطة الإصلاح الاجتماعي ونشرته لجنة المؤتمرات والندوات بالرابطة في يناير سنة ١٩٥٦) .
 - ١٤ - الاختلاط بين الجنسين (ألقى في مؤتمر رابطة الإصلاح الاجتماعي ونشرته لجنة الندوات بالرابطة في مارس سنة ١٩٥٦) .
 - ١٥ - تطور البيت العربي وأثر المدنية الحديثة فيه (من مطبوعات إدارة الشؤون الاجتماعية بجامعة الدول العربية) .
 - ١٦ - نظام الأسرة في الإسلام (فصل من كتاب « الإسلام اليوم وغداً » نشرته مكتبة عيسى الحلبي سنة ١٩٥٧) .
 - ١٧ - مشكلة مصر هي قلة النسل لا كثرت (من مطبوعات ، إدارة الثقافة بوزارة الأوقاف سنة ١٩٥٨) .
 - ١٨ - كيف يتكلم الطفل (كتاب الشهر من مجلة « حياتك » عدد أكتوبر سنة ١٩٥٨) .
 - ١٩ - المدرسة المصرية (كتاب الشهر من مجلة « حياتك » عدد ديسمبر سنة ١٩٥٨) .

- ٢٠ - ألعاب الطفل (كتاب الشهر من مجلة « حياتك » عدد فبراير سنة ١٩٥٩) .
- ٢١ - الوراثة والبيئة (كتاب الشهر من مجلة « حياتك » عدد أبريل سنة ١٩٥٩) .
- ٢٢ - وظائف الأسرة (كتاب الشهر من مجلة « حياتك » عدد سبتمبر سنة ١٩٥٩) .
- ٢٣ - الإسلام في المجتمع العربي (محاضرة عامة أقيمت في قاعة محمد عبده في مايو ١٩٥٦ وقامت الإدارة العامة للثقافة الإسلامية بالأزهر بطبعها على حدة سنة ١٩٥٦) .
- ٢٤ - الرد على الشيوعيين العراقيين في افترائهم على الإسلام في كراستهم الرمادية (الكتاب رقم ٣٢ من « كتب قومية » صدر في نوفمبر سنة ١٩٥٩) .
- ٢٥ - علم اللغة (فصل من « السجل الثقافي » لسنة ١٩٦٠ ، تصدره وزارة الثقافة والإرشاد) .
- ٢٦ - علم الاجتماع (فصل من « السجل الثقافي » لسنة ١٩٦١ ، تصدره وزارة الثقافة والإرشاد) .
- ٢٧ - علم الاجتماع (فصل من « السجل الثقافي » لسنة ١٩٦٢ ، تصدره وزارة الثقافة والإرشاد) .
- ٢٨ - ابن خلدون أول مؤسس لعلم الاجتماع (ألقى في مهرجان ابن خلدون المنعقد في القاهرة سنة ١٩٦٢ . ونشره مع بقية بحوث المهرجان في كتاب خاص « المركز القومي للبحوث الاجتماعية والجنتائية » بعنوان « أعمال مهرجان ابن خلدون ») .
- ٢٩ - مقدمة ابن خلدون (فصل من العدد الرابع من المجلد الأول من السلسلة التي تصدرها وزارة الثقافة تحت عنوان « تراث الإنسانية » أبريل سنة ١٩٦٣) .

٣٠ - آراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي (فصل من العدد السابع من المجلد الثاني من السلسلة التي تصدرها وزارة الثقافة تحت عنوان « تراث الإنسانية » بولية ١٩٦٤) .

٣١ - الحرية المدنية في الإسلام (ألقى في الموسم الثقافي لجامعة أم درمان الإسلامية سنة ١٩٦٧ وطبعته الجامعة في فصلة على حدة) .

٣٢ - القرآن وحرية الفكر (ألقى في مؤتمر أسبوع القرآن الذي عقدته جامعة أم درمان الإسلامية سنة ١٣٨٧ هـ ١٩٦٨ م ، وقامت الجامعة بطبعه مع بقية بحوث المؤتمر ، وعمل فصلة منه على حدة) .

٣٣ - التراث العربي وأثره في علم الاجتماع (ألقى في الحلقة التي عقدتها جمعية الأدباء بالقاهرة سنة ١٩٦٨ . وقامت الجمعية بطبعه مع بقية بحوث المؤتمر في كتاب بعنوان « التراث العربي ، دراسات » .

٣٤ - التلازم بين انتشار الإسلام وانتشار اللغة العربية . بحث أرسل في أواخر سنة ١٩٦٨ إلى « المكتب الدائم لتنسيق التعريب » الملحق بجامعة الدول العربية وهو يشتمل على إجابات على إسئلة وجهها المكتب إلى صاحب البحث .

٣٥ - الوراثة وقوانينها وآثارها في الفرد والأسرة والمجتمع (فصلة من العدد الثاني من مجلة جامعة أم درمان الإسلامية سنة ١٣٨٩ هـ ١٩٦٩ م) .

٣٦ ، ٣٧ - التعليم الإقليمي وأثره في علاج البطالة ، البطالة بين طبقة المشتغلين بالزراعة : أسبابها ووسائل علاجها (بحثان ألقيا في المؤتمر الذي عقدته جامعة أم درمان الإسلامية سنة ١٩٦٩ لدراسة مشكلة البطالة في السودان . وطبعوا مع بقية أعمال المؤتمر) .

٣٨ - الملكية الخاصة في الإسلام (ألقى في الموسم الثقافي سنة ١٩٦٩ لجامعة أم درمان الإسلامية وقامت الجامعة بطبعه مع بقية بحوث الموسم وعمل فصلة منه على حدة) .

٣٩ - التكامل الاقتصادي في الإسلام (بحث قدم إلى مجمع البحوث الإسلامية ، بدعوة خاصة من المجمع ، وألقى في مؤتمره السادس في مارس ١٩٧١ . وقام المجمع بطبعه في كتاب على حدة) .

٤٠ - ٤١ - المرأة والأسرة في الإسلام ، الحرية المدنية في الإسلام .
بحثنان ألقيا في « الملتقى الرابع للتعرف على الفكر الإسلامي »
المنعقد في مدينة قسطنطينة بجمهورية الجزائر في شهر أغسطس
سنة ١٩٧٠ . وطبعاً مع بقية بحوث الملتقى في كتاب بعنوان
محاضرات الملتقى الرابع للتعرف على الفكر الإسلامي .

٤٢ - ٤٤ - اللغة العربية في الوطن العربي . أهميتها وتاريخها . - نظام الطلاق
في الإسلام . - نظام الاقتصاد في الإسلام (ثلاثة بحوث
أُرسلت إلى « الملتقى الخامس للتعرف على الفكر الإسلامي »
المنعقد في مدينة وهران بجمهورية الجزائر من ٢٥-٧-١٩٧١
إلى أول أغسطس ١٩٧١ ، وطبعت مع بقية بحوث الملتقى
في كتاب بعنوان « محاضرات الملتقى الخامس للتعرف على
الفكر الإسلامي » .

٤٥ - موقف الإسلام من الأديان الأخرى والرد على ما يفتريه بعض
مؤرخي الفرنجة وبعض المستشرقين على الإسلام في هذا الصدد
(بحث ألقى في « الملتقى السادس للتعرف على الفكر الإسلامي »
المنعقد في مدينة الجزائر عاصمة الجمهورية الجزائرية من ٢٠-٧-٧٢
إلى ١١-٨-٧٢ ، وطبع في الجزء الثاني : صفحات ٣٩٣-٤٢٨ مع بقية
بحوث المؤتمر في كتاب من خمسة أجزاء) .

٤٦ - واقع التشريع اليوم في العالم العربي ومدى انحرافه عن روح الشريعة
الإسلامية ونصوصها وعن تقاليدنا وعرفنا الخلق . بحث أُرسل إلى « الملتقى
السابع للتعرف على الفكر الإسلامي » المنعقد في مدينة « تيزي أوزو »
بالجمهورية الجزائرية من ١٠ إلى ٢٠/٧/٧٣ .

٤٧ - أثر تطبيق النظام الاقتصادي الإسلامي في المجتمع . من بحوث « مؤتمر
الفقه الإسلامي » المنعقد في الرياض سنة ١٣٩٦ هـ (١٩٧٦ م) وطبع مع
بقية بحوث المؤتمر .

٤٨ - معجم العلوم الاجتماعية : أصدرته « الشعبة القومية للترية والعلوم
والثقافة (يونسكو) » . وقد حرر الدكتور علي عبد الواحد وافي ٣٤
أربعة وثلاثين مصطلحاً من مصطلحات علم الاجتماع في هذا المعجم .
وراجع جميع مصطلحات علم الاجتماع التي حررها غيره وبلغ
حوالي ٣٧٠ ثلثمائة وسبعين مصطلحاً ، وأحال المحررون على مؤلفاته
في نحو ١٤٥ مائة وخمسة وأربعين مصطلحاً .

٤٩ - الصيام في الإسلام والشرائع السابقة (محاضرة من محاضرات
« الدروس الحسنية الرمضانية » لسنة ١٣٩٤ هـ . وهي المحاضرات التي جرت
عادة جلالة الملك الحسن الثاني ملك المغرب أن يدعو لإلقائها في شهر
رمضان عدداً من العلماء من المغرب ومن البلاد العربية والإسلامية .
وتلقى هذه المحاضرات في القصر الملكي أمام جلالة الملك نفسه ، ويدعى
لسامعها كبار رجال الدولة والجيش والقضاء وأعضاء البعثات الدبلوماسية
في المغرب وعدد كبير من الفقهاء والعلماء وسراة القوم من المغاربة وغيرهم .
وقد قامت وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية في المغرب بطبع محاضرات
هذا الموسم في مجلد واحد . وتشغل هذه المحاضرة صفحات ٢٦٧ -
٢٨١ من هذا المجلد) .

- | | |
|---------------------------------------|-----------------------------------|
| ٥٠ - سماحة الإسلام في الدعوة إلى الله | مجلة المعهد العالي للدعوة بالرياض |
| ٥١ - نداء المخاطبين في القرآن | كلية اللغة العربية بالرياض |
| ٥٢ - لا يظل دم في الإسلام | كلية الشريعة بالرياض |
| ٥٣ - ابن خلدون والأزهر | العيد الألة للأزهر |

الدكتور / مكي عبد الواحد والي

عالم إسلامي كبير حصل على الدكتوراه في الآداب من جامعة باريس واختير عضواً بالمجمع الدولي لعلم الاجتماع ثم وكيلاً ورئيساً لقسم الاجتماع بكلية الآداب جامعة القاهرة، ثم عميداً لكلية الآداب بجامعة الأزهر وأم درمان.

من أوائل أساتذة علم الاجتماع في الثلاثينيات بكلية الآداب جامعة القاهرة بعد أن كان قاصراً على بعض العلماء الأجانب، وأول من وضع لهذا العلم منهجاً شاملاً، ونظم فروعه، وخطة تدريسه باللغة العربية لجامعات القاهرة والأزهر والمملكة العربية السعودية وتوج أعماله بتحقيق مقدمة ابن خلدون للعلامة الكبير عبد الرحمن بن خلدون وأضاف إليها الفصول والمقررات الناقصة من طبعاتها وضبط كلماتها وشرحها وعلق عليها وعمل فهرسها بالإضافة إلى هذا التراث الكبير من مؤلفاته في اللغة العربية وعلم الاجتماع.

- بحوث في الإسلام والاجتماع
- حقوق الإنسان في الإسلام
- بين الشيعة وأهل السنة
- اليهودية واليهود
- المرأة في الإسلام
- حماية الإسلام للأنفس والأعراض
- المساواة في الإسلام
- ابن خلدون. مكي عبد الواحد والي
- مقدمة ابن خلدون ٢١ أجزاء
- الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام
- غرائب النظم والتقاليد والعادات
- علم الاجتماع
- المجتمع العربي
- عوامل التربية، بحوث في علم الاجتماع التربوي والأخلاقي
- الوراثة والبيئة
- مشكلات المجتمع المصري والعالم العربي
- الأسرة والمجتمع
- المدينة الفاضلة
- قصة الزواج والعزوبة في العالم
- قصة الملكية في العالم
- الاقتصاد السياسي
- المسؤولية والجزاء
- علم اللغة
- لغة اللغة
- اللغة والمجتمع
- نشأة اللغة عند الإنسان والطفل
- الأدب اليوناني القديم

